

مَنَابِدُ الْجَاهِلِيَّةِ

التي خالف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الجاهلية

« ألفت أصلها »

« الأمامُ الحُجِّي السُّنَّةُ » ويُجَدِّدُ شِبَابَهَا فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ »

الشيخ محمد بن عبد الوهاب

« وتوسَّعَ فيها على هذا الوضع »

« علامة العراق »

السيد محمود شكرى الالوسى

القاهرة - ١٣٤٨

عُنِيَتْ بِنَشْرِهِ

المطبعةُ السِّيَاقِيَّةُ - وَمَكَانُهَا
مُصَابِيحُ سَيِّدِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

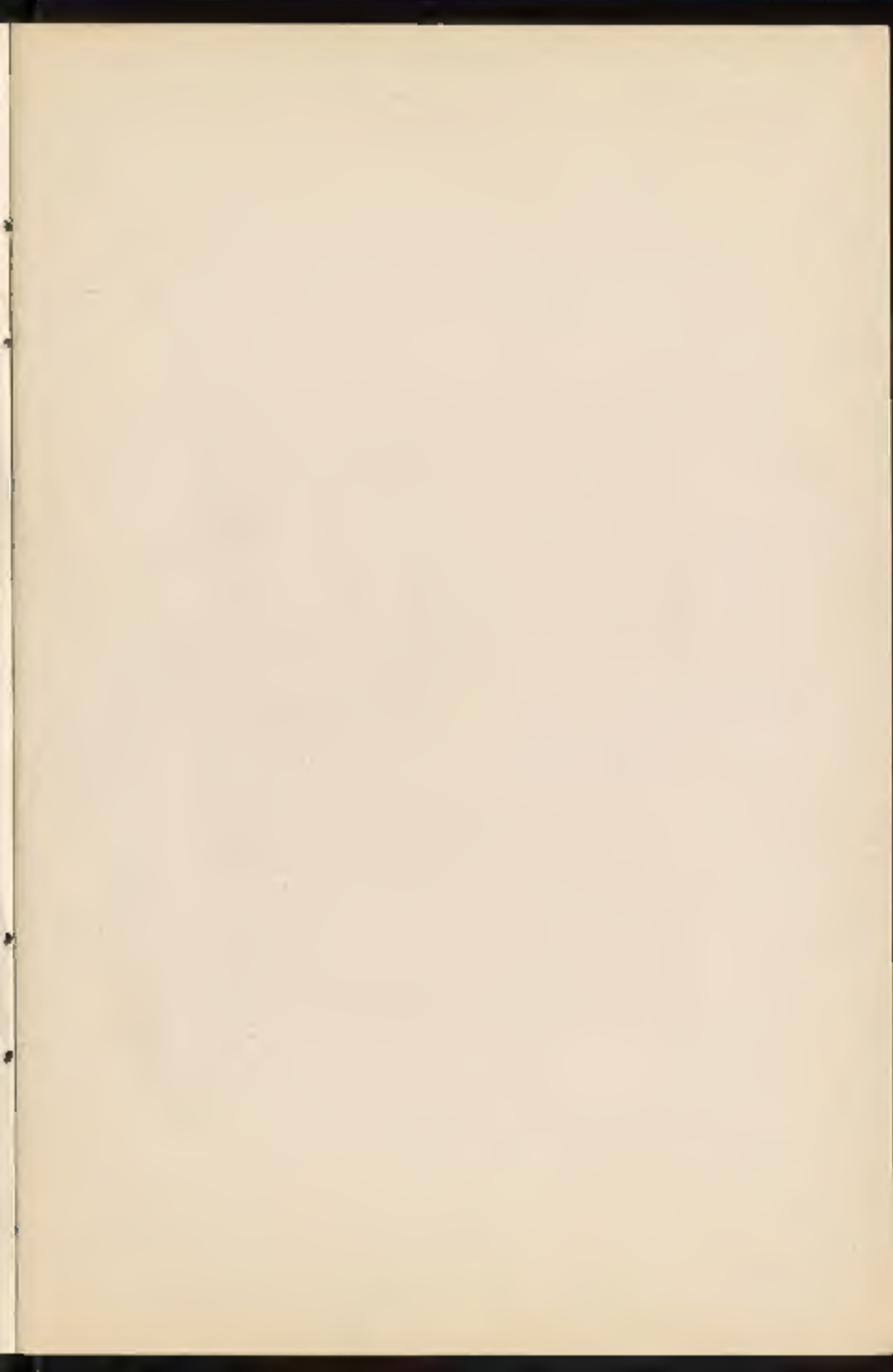
Columbia University
in the City of New York
LIBRARY



Bought from the
Alexander I. Cotheal Fund
for the
Increase of the Library
1896

JUL 31 1930





مَسْبُوكُ الْجَاهِلِيَّةِ

الَّتِي خَالَفَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ

١٢٦٤

« أَلْفَ أَصْلَابٍ »

« الْإِمَامُ يُحِبُّ السُّنَّةَ ، وَتُحَدِّدُ شِبَاهَهَا فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ »

الشيخ محمد بن عبد الوهاب

« وَتَوْسَعُ فِيهَا عَلَى هَذَا الْوَضْعِ »

« عَلَامَةُ الْعِرَاقِ »

السيد محمود شكري اللاوسي

القاهرة

١٣٤٧

= 1928

عَنِّيَتْ بِأَشِيرِ

الْمُطْبَعَةُ السَّلَفِيَّةُ - وَمَكِينَتُهَا

لصاحبها : محمد بن عبد الوهاب

Muhammad ibn Abd al-Wahid
Mas'at al-jahid al-Gh

30-62317

893.7M895

T

حقوق الطبع محفوظة للطباعة السانوية ومكتبتها

الى ذى النورين

سيّد صاحب الدعوة الى التوحيد محمد بن عبد الوهاب

وحقيق مؤيدها وناشرها آل سعود الكرام

﴿ صاحب السمو الملكي الأمير فيصل ﴾

ابن صاحب الجلالة ملك العرب ، وباسط جناحي الأمن والعدل

في الحرمين الشريفين

﴿ الامام عبد العزيز آل سعود ﴾

أعدي هذا الكتاب

عبد الدين الخطيب

مُقَدِّمَةُ النَّاسِرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآلِهِ ولولاهم في العالمين

وبعدُ فإن الخلفاء الراشدين ورجال الدولة في زمن بني أمية كانوا يمهّدون بلواء الاسلام الى السواحل العربية نخوض به الآفاق شرقاً وغرباً ، وإلى اللسان العربية تدمو اليه بادية وحاضرة ، فكانت الدولة على اتصال بجزيرة العرب تغذي الجيش من فتيانها ، وتغني بأحوال أهلهم في ربوعهم وبين جبالهم ، وتوسد الأمور في الاقطار الى النوايا من حقلانهم وحكامهم ، فكان الاسلام غصاً في جزيرة العرب ، وهداية معمولاً بها تحت الخيمة وفي بيت الشعر وبين جذوع النخل . فما برح الاسلام بذلك منصوراً ، ومما لسهك بازدياد ، والناس يدخلون في دين الله شعوباً وأسماء ، إلى أن استدار الزمان مرة أخرى فجرب الخلفاء من بني العباس الاعتماد على أهل السياسة والحياة الدنيوية من الفرس في إقامة دعائم ملكهم . ولم يكن أهل السياسة والدنيا منهم كما

كان أهلُ التقوى والدين ، فأبدتِ المجوسيةُ تواجدَها . ورغم
الفتك بأبي مسلم فإن الحال ظلت على ذلك إلى زمن أمير المؤمنين
المعتصم ، فأخذ دقة السفينة من أيدي الفُرس وأسلمها إلى أيدي
غلمائه من الترك ، فنهض من شر واحد ووقع في شرين : لأن
للفرس سابقة وحضارة ليس لمؤلا . مثلها . وفي هذه الحادثة يقول
الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده :

« خليفة عباسي أراد ان يفتح الهند وملكه ، وبنى ما صنع بانه ودينه . اكثر
من ذلك الجند الاجبي ، ولحق عليه الرضا عنه . فلم تكن الاعلية لو متعلفا حتى
تطلب ولا يدار الجند على الحماز ، واستلموا بالسفطان موهم ، وسارت الدولة في قبضتهم .
ولم يكن لهم تلك العقل التي راعوا الاسلام ، والقلب الذي منه الدين ، بل جاؤا الى
الاسلام بغير قوة العقل ، يعملون القوة الظلم ، ليسوا الاسلام على ايمانهم ، ولم يفلح
شيء منه الى وجهاتهم ، وكثير منهم كان يعمل لثمة منه بعيدة في منزله ويصلح مع الحكامات
فتمسكون سلطته »

منذ تلك الازمان وجزيرة العرب مهمة : لا تعينها الدولة
ولا تستعين بها . وكانت نتيجة ذلك أن « الجاهليين » عادت
الى جزيرة العرب واستقرت فيها قروناً طويلة
ثم ظهر في صميم جزيرة العرب رجل عظيم لا يزال حقه
على المسلمين مهضوماً فيهم ، وأغني به الرجل المصلح ، داعي العرب
والمسلمين للرجوع الى فطرة الاسلام الاولى ، شيخ الاسلام
محمد بن عبد الوهاب مؤلف أصل هذا الكتاب ، هذا الرجل

نظر فيما عليه سكن جزيرة العرب في زمنه فرآهم في حالة سوء :
 العصية الجاهلية كالتي نهى عنها هادي البشر ﴿ محمد ﷺ ﴾ ، ودُعاء غير الله كالذي جاء ﷺ لاستئصال جرثومته ،
 والاحتيايل بمختلف الاسباب للاعتداع عن الحق والهدى كالذي
 كان قبل معته ﷺ . ثم التقاطع ، التفرق ، التواهي بالباطل
 دون الحق ، الاعتداء على حق الغير ، العطالة ، الكسل ،
 الخرافات والأوهام ، الضغينة ، القوضى ، القذارة ، المكر ،
 الخداع ، عدم الاتقياء للنظام بحيث كان كل رجل أمة وحده .
 هذه أمراض رآها مؤلف أصل هذا الكتاب موجودة في قومه
 وفي بلاده ، ورأى السنة المحمدية تدور حول تطهير الانسانية
 من هذه الشوائب ، فقال في نفسه :

— إذن نحن في مثل ما كانت عليه أهل الجاهلية !
 حينئذ عاهد ربه على أن يعلن الحرب على هذه الأمراض
 وأن يداويها بالطب النبوي من كتاب الله وسنة رسوله
 قلتُ انه كان رجلاً عظيماً ، لانه ثبت في جهاده الى أن
 اتى ربه ، فحول الله تلك الأوطان العربية على يده وبطريقته
 من أخلاق الجاهلية وأطوارها الى أمة تقيم الصلاة ساعة الدعوة
 اليها ، وتؤتي الزكاة عند استحقاقها ، ولا يشهد رمضان فيها ما يشاهده
 في مصر والشام والعراق من فضائح ، ويحججون بقلوب لا ممتنع

﴿دعاء خاص﴾

﴿المسألة الأولى﴾ الله يتمدون بأمر الله لصاحبين في دعاء
 الله تعالى وعادته وبرون ذلك من بعض اصحابي نبي بحمد الله
 ووردون ذلك شعاعهم عند الله طوبى لهم يحسون ذلك كما قال
 تعالى في أوائل الرزم « ما أرى ما ليك الا كتب بحق عند الله
 بمصالحه الذين لا الله للذين الخاض والذين يحذرون من دونه
 ويا ما بعدهم لا ينفكوا الى الله ربي ان الله يحكم بينهم اما
 هم فيه يحسبون » وقال تعالى « ولعلهم من دون الله ما لا يحصونهم
 ولا ينفهمهم ويقولون هؤلاء شعاعنا عند الله » وهذه اعظم منة
 عليهم وهما رسول الله ﷺ في الخلاص ونجيتهم من دين الله
 الذي لا يقبل من احد سوء وحزن من فعل ما استحسبوه
 فقد حرم الله عليه حنة ومأواه الله وهذه المسألة هي الذين كانه
 ولاحلها تفرق ناس من مسلم وكافر وعدوها وقعت اعدوة
 ولاحلها شرع الجهاد كما قال تعالى في اسفله « وقانوم حتى
 لا تكون فتنة ويكون الدين لله »

﴿شرح﴾

﴿شبهة﴾ . به منفرق وبرون اسمع واطاعة مهابة
 ورد له فانه الله لا جناع ونهاهم عن كفره فقال عز ذكره

« يا أيها الذين آمنوا الله حق نفسه لا توتن لا وتتم
 مسلمون. واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا وادكروا الله
 عنكم قد كنتم أعداء فأفمن من قومك أن تصحبه بعهده إخواناً
 وكنتم على شفا جهنم من الله فأنقذكم الله من ذلك الله منكم
 آياته منكم تهتدون لا يفتن من الله سبحانه عما دكم ما كان من
 الأوس والخزرج من العرب التي طأوت منه وعشرين سنة
 التي كان من سبحانه بينهم بالإسلام وبث الأحكام فيهم من الله
 وتبين يوم هات آخر حروب التي حوت بينهم وقد فصل ذلك
 في الكتاب ومن الناس من يقول أراد ما كان من أمر في حرب
 من سارع الطويل والقال من من ومنه حرب أسوس كما من
 عن حسن رضي الله عنه وقال تعالى « فاتقوا الله ما استطعتم
 واسمعوا وأطيعوا » إلى غير ذلك من الآيات الكريمة خاصة
 على نهج عن الاستعداد وتمرق وعنه لا يعباد ولغة مما كان
 عليه أهل الجاهلية

﴿ قوله مني لأمر ﴾

﴿ الثالثة ﴾ من محله من الأمر وعنه لا يعباد له عدمه فصلة
 ونعصهم بحله ديناً. فحانهم إلى من في ذلك وأمرهم بالصبر

عن جابر بن عبد الله عن سمع و طاعة و امتعة له و عظم في ذلك
و ندى و نعاد . و هذه الثلاث هي التي ورد فيها ما في الصحيح عنه
« ^{بعض} من يرى سكر ثمة : ان يمدوه ولا يشركوا به شيئا ، و ان
ينصروا بحمل الله جميعا ، و ان ياصحبوا من و لاه الله امرهم »
و روى البخاري عن ابن عباس عن ابي بصير عن ابي هريرة عن ابي
نيرة شيئا فبصره من حرج من اسطال شبرا مات ميتة
جامعة . و روى ايضا عن حمادة بن ابي اسامة قال دخلنا على
عصاة من الصائمات وهو مريض ، فلما صلحك الله حدثت
بحديث سمعتك الله به . ^{عن} من ابي بصير ^{عن} . و روى دعانا ابي
بشير فابصا ففقد فيما بعد عينا ن باردا على الجمع و اصاعة
في مشطها و مكرها و عسرنا و عسرنا و انزة عينا و ان لا ناع
الامر لله الا ان تركو كرها و حادكم من الله فبه برهان .
و الأحاديث الصحيحة في هذا الباب كثيرة و لم يقع حمل في دين
الامس و ديام لا من الاحلال هذه الوصية

﴿ التقليد ﴾

﴿ الرأفة ﴾ : ان ديهن مني عن اصول عظمها التقليد هو
الدعة الكري لجميع الكفار من الأولين و الآخرين كما قال

تعالى في الحرف « وكذبت ما رسلنا من قبلك في قرية من نذير
 الا قال من فوقها انا واحد آتينا على آية واما على آياتهم فيقتدون »
 قال نولو حشك ما عدى مما وجد عليه آية كما قالوا يا عما رسلنا
 يا كاهن « فامرهم الله تعالى فقاموا في سورة لا اعرف » اتبعوا
 ما اورد ابيكم من حكم ولا يجر من دونه قول قبيلا ما تذكرون »
 وقال تعالى « واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل اتبع ما ابينا
 عليه آباءنا اولو كلن آراءهم لا يفلو شئ ولا يهتدون » الى
 غير ذلك مما يدل على ان اهل عبادة كانوا في رتبة التقيد
 لا تحكمهم رعايا ولا يتبعون فكراً وذلك هو في رتبة الجاهلية
 وهكذا كل من سلك مسلكهم في أي عصر كان

﴿ رتبة رتبة حاسن و رتبة الجاهل ﴾

(خامسة) الادب رتبة اهل تعلم وحبهم وعبادهم
 محذوم الله تعالى من ذلك بقوله « يا ايها الذين آمنوا ان كثيراً
 من الاحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس ساطل ويصدون عن
 سبيل الله » وفي تعالى « قل يا اهل الكتاب لا تتبعوا في دينكم غير
 الحق ولا تتبعوا أهواءهم قد صلوا من قبل وأصلوا كثيراً وصلوا
 عن سبيل السبيل » اي آيت آخر تنادي بطلان الاقتداء بالاصناف
 وأهل الصلاة والعبادة وذلك من سبيل الجاهلية وطرائقهم

لمعوجة

﴿ لا احتجاج به كان عليه لا بانه لا دليل ﴾

﴿البدعة﴾ لا احتجاج بما كان عليه أهل القرون السابقة من غير محكم عقل ولا أحد بالدلائل الصحيحة وقد أطل الله تعالى ذلك عبده في صفة « قارون » نكاحاً بمومنين ، قال رسا الذي أعطى كل شيء حكمة ثم هدى ، قال لما رأى لقرون الأولى قال علمها عند ربي في كتاب لا يصل بي ولا يبدى الذي حول لكم الأرض مهداً وملك لكم فيها سديلاً ونزل من السماء ماء فأخرج به أزواجاً من نبات شتى كلها وارءو أعينكم » الخ وقال تعالى في القصص « فلما جاءهم موسى بآيات بيّنات قالوا ما هذا إلا سحر مغرور وما سمعنا بهذا في رسا الأولى . وقال موسى ربي غيب عن حواء بالهدى من عبده ومن نكون له عاقبة الذار إنه لا يدرج الصالحون » وقال عز ذكره في سورة المؤمن « وقد رسلنا نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من آله غيره فلا تتفنون فقال الملائكة الذين كفروا من قومه ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في رسا الأولى ان هو لا رحل به حجة فترصو » حتى حين » وقال تعالى في ص « وانطلق الملائكة منهم ان امشوا واصبروا على آهتكم ان هدى

شيء يبرر دعاء سمعنا هذا في لغة الأحرار من هذا الاحتلاق
 فحمو مدار احتجاجة على عدم قبول ما جاءت به الرسل
 انه لم يكن عبثاً سلافة ولا - فقه منهم - ينظر الى سوء مداركهم
 وجهد قوتهم ولو كانت لهم عين ينصرون بها و كان يسمعون
 بها يعرفوا الحق بده واقادو لينة من غير تميله وهكذا
 خلافهم ووزانهم قد شابهت قلوبهم

﴿ لا احتجاج على الحق في عبث ﴾

﴿ السامعة ﴾ لا يهدى على الكثرة والاحتجاج بأسواد
 الاعظم ولا يحسد على صلات النبي فقه أهله فأمر الله تعالى
 ضد ذلك وما دعا له افعال في الاعمال « وان تطمع أكثر من في
 الأرض صوبك عن سبل الله ان ينموني الا ايمان وان هم
 الا بخصوص ان رمت هو علم من يصل عن سبيله وهو علم ملهمين
 قال كثره على خلاف الحق لا يستوجب اهدون عن اتباعه لمن كان
 له صبرة وقاب فخلق حق « لا تناع ون قل نصاره كما قال
 تعالى « قال لقد ضلعتك سؤن صحتك الى ناعه وان كثيراً من
 الخلقاء ينبغي بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 وقيل ما هم « فحرم الله عن أهل الحق فهم قليلون غير ان القلة
 لا تنصرهم

فيها تغير الامن بالله ، وكل رجل منهم حده كفه بحمله مع سلاحه
في اداء الامام الجهاد

في تحويل هذه الامة من كانت عليه الى ما ندرت اية
ليس من الامور الحقة ، و كما نصوصت في دهي عصمة
محمد بن عبد الوهاب رحمه الله بتصادف في حدى كثير من
الشخصيات التي ان مفتحة ، و نضر اليه عين الاكار
والاحلال

نعم ، في حدى جهوداً وشدة ، المكث ، اشار من عرلة
المعدين في بلاد مرموقة عن ملة الامم ، واد على بنين
اتصال محمد بالحجاز ، وانصب المعدين واحدين في حجاج
الاقطار ، وازداد عدد الخدم بالسير لامن ورموحه ،
سيكون فيه خير عظيم للمحذو والمذموم لاسلامي حمة



وبعد فان هذه الرسالة حدى اطراف محمد بن عبد الوهاب
الى المرض العظام الذي كان شكل الحيرة العريضة مصابين
بأعراضه . واطاهر انه جمعها رومن افلام ليتوسع فيها يوماً ما ،
فلم يثبت ذلك له . وقد صنعت في الهند على احتصارها اندي
حتمها بمقام مبرم للمثالي المنة التي خاض فيها وصول

الله ^{عليه} ^{السلام} هدية من الامين وكتايب. وما رأى علامة
اعراق السيد محمود شكرى اللوسى (رحمه الله) احتضانه
وذلك انها ليست نزيهاً ولكن مذكرة لثبوت عند الي
شرح ولا من شرح نفسه بل شرح معانيه، أي انه أتم
عمل يدي كان يدايها معانيه من نية

ولا كان يد السيد محمود شكرى اللوسى لا يزال
محموداً ونحشى أن يحده حوارج هذه رأى صدق نية
اعراق السيد محمود شكرى اللوسى وهو خير من نية العلامة
اللوسى أن يحول هذا الكتاب هدية إلى عدد ربه به اوهرة
في شهر صفر سنة ١٣٢٧، ورأيت من قد هذه اهدية يدي
أن تدور لي طبعها ووصفها من يدي اسامى نعتي فانها، وأن
تحولها هدية امكته لخدمة من صدقت هذه الدعوة الامير
فيصل السعود لانه كادوث محمد. ان الله ورث صاحب الدعوة
منه من طرفه، على أحد أجداد أولى مهامه والله ولي التوفيق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ، ونبارك لمن هدانا
للمستقيم ، وإصلاح وإسلام على سيد الارين والآخرين ، وعلى
آله وصحبه وأمر المؤمنين

ثم بعد ذلك حمد المعتز الى الله وعمره بمحمد شكري
لا لابي اعمادي كل الله في ، وحسن عمله : اب قد وقعت
على رسالة صغيرة احجم كثيرة لموند تشتمل على نحو مائة مسألة
من المسائل التي خالف فيها رسول الله ﷺ أهل الخاهلية من
الاميين والكتابين ، وهي أمور اتموها ما نزل الله بها من
صنع ولا أحدث عن نبي من النبيين : ألحقها الإمام محيي السنة ،
ومحمد شريعة النبوة ، أبو عبد الله محمد بن عبد الوهاب
المحدثي الحنفي رحمه الله تعالى رحمه . فربها في غاية الإيجاز ،
بل كادت تعد من قبل لانهار . قد عبر عن كثير منها عبارة
مجيزة ، وآتى فيها بدلائل يستعشر روحه ولا موصلة . حتى إن
من ينظرها ليطرح أهمس كتاب ، قد عدت فيه مسائل من

غير مضمون ولا نوابه ولا شهادتها على تلك المسائل المهمة الآتية
 بيد القمك بها الى مدارك الرحمة ، أحدث أن أطلق عليها شرحاً
 يفصل مجامعها ويكشف معضلاتها من غير انحراف محل ولا إطناب ممن
 مقتصر آفقه على صبح الافعال ومبدأ ما ورد من برهان ودليل
 على الله أن يرفع بذلك المسكين ويهديه من يشاء من عباده
 مقربين فيكون له ثلثه ، ونعمور يومه ، وضواحيه ، ولأنه
 من أهم اعداءه ، وما نوقتي الا بالله ، عليه توكلت و به ايتس

بسم الله الرحمن الرحيم

وال مصنف حجة الله تعالى

هذه مسائل حجت فيها رسول الله ﷺ عليه من حاهية
 الكتابين ولا يبين مثالا على تسليم عن من فيها لا قصد بغير حجة
 الصدق ، ونصدها تنوير الاشياء . وهم ما دوا وشده حجة عدم
 يمان القمك من جاء به لرسول ﷺ ، فان اصاب في ذلك
 استحسان دين حاهية ولايمان به تمت الحجة وحياد بالله تعالى
 كما قال تعالى « والذين آمنوا ، ساضل وكفررا بالله ولكنهم
 الخاسرون »

ألكوهم كأو يسون

﴿ شجاع ذل عوده وأخيه قومه و... ﴾

﴿ التامة ﴾ الاستدلال على المطالب والاحتجاج بقوم

نعم من عود في عهد والأثر في مدة ذلك والله تعالى ذلك عليهم بقوم سبحانه في

لا خوف ولا أو عارض مسعور وأبهم فتر هذا عارض

مطلوب هو ما استعملته ربح بها سبب في كل شيء

شربها فصحها لا يرى لا مكالهم ، كذلك يرى اقوم

الحجر من وند كهم بما مكنا في وجهه فم صفا

وأصرا وأندة فاعنى عنهم سعة ولا صفا ولا انشاءهم

من شيء إذ كاه السعدون نأثت الله وحدهم كاه

سمرؤن ومعنى لآله لا مدمدمه في مريد عاداً وفردهم

وماه في قوله تعالى في ان مكنا كهم موصوفة وموصوفة وان

لم يشك فيه . وحكم عقده ويشع ما يوصله اليه الدليل فقد صدق دليل
 الخيرية وحده عن المحجة المرسية ، ومثل هذه الآية قوله تعالى
 « وكذب من قبل يستعجرون على الذين كفروا وما هم باعرفوا
 كفروا » . فبما الله على الكافرين « كان اليهود يهودون من كتبهم
 ومن لم يحمدهم ^{سيرة} . والله يرسل نبياً ربيهم من العرب وكانوا قبل ههنا
 يستعجرون على مشركين بعثته ويقولون يا دسا أرسل الله
 اموعدا » . حتى تنصير على الاعداء . فما جاءهم ما عرفوا وهو
 محمد ^{صلوات الله عليه} كفروا به حسداً منهم ان تكون سورة في العرب وم
 برعوبة احسن ثباتاً وديناً . وه يعموا ان السورة والايمان بها فصل
 من الله بؤتيه من يشاء . ومثلها ايضاً قوله تعالى « الذين آتاهم
 الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وان فريقاً منهم يكتبون الحق
 وهم يعمون الحق » . من ذلك فلا تكوس من المنخرين « تصير في قوله
 يعرفونه عائداً على الحق في قوله « ولئن انزلت اموالهم من بعد ما
 جاءك من اهلك اداً من الصليب » . فكما جاء الحق وعدم
 حريجه على مقتضى علمهم لما فيه من الخيرية ولا اعتقاد ان فصل
 الله مقصودا عليهم لا يستعذرون في غيرهم وفيه الانعام موفقة لهذه
 الآية لعلها ومعنى وهي قوله تعالى « قل اني شيء اكرم شهادة قل

الله شهيد بيني وبينكم وأوحى لي هذا القرآن لأذركم به ومن
 معكم تشهدون أن مع الله آلهة أخرى من لا شهد قل إنما هو
 الله واحد ولا اله غيره مما تشركون بين آياتهم يكتب
 يعرفونه كما يعرفون أسماء الذين حسروا أنفسهم هم لا يؤمنون

﴿ اخذ ع من ثروة شركهم ﴾

(حشر) الاستدلال بفضاء الدنيا على محبة الله تعالى
 قال سبحانه وما أرسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنما
 بئنا أرسلناك مبشرين ومنذرين فآخرون وقالوا نحن
 عابدون قل إن في بطن القرى من يشاء ويغدير ولكن أكثر
 الناس لا يعلمون وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقر بكم عندنا بل
 الآ من آمن وعمل صالحا فوشت لهم جوارا أصعب مما عملوا وهم في
 آفات آمنون ومن يسهون في آياتنا معاجرين أو شك في
 آياتنا محضرون قل من ربي يسقط الرزق لمن يشاء من عباده
 ويقدر له وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرافقين وقال
 في سورة بقره « وما كذب بآياتنا طور إدنايا ولكن رحمة
 من ربك تبدى قوما ما آمنهم من سبيل من قبلك بهم يتذكرون
 ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم يفتنوا ربك لولا أن
 نزلنا

ايها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انك ومكون من المؤمنين ولما جاءهم الحق من
 عند ربهم قولا في مثل ما أوتي موسى ولما يكفر ولما أوتي موسى من
 قبل وهو يستخرج تطهرا وقلوا ان لكل كاذب قل قاتوا الكتاب
 من عند الله هو هدى ما شئتم ان كنتم صادقين قال لم يستجيبوا
 لك فاعلم بما دعونهم وهم ومن اصل من تب هوام يعبر هدى
 من الله ان الله لا يهدي اقواما ضالين وفي آية اخرى من سورة
 القصص يقول الله سبحانه ان قارون كان من قوم موسى فبعثناهم
 وانباه من الكفور من ان يهتد به ففهمه فولى الهوة وقال
 له قومه لانه ج ابن الله لا يحب من احب واته في آياتك الله لدا
 لآخره ولا يس حبك من الدنيا وحسن كما تحسن الله لك
 ولا تنع مسادى لا من ابن الله لا يحب من احب قال عماؤيته
 على علم عتيدي او لم يعبر الله فذلك من قبه من مرون من هو
 اشد منه قوة واكثر حجة ولا يرضى من دونه المحرمون الى آخر
 الاية بعد كما ان الله تعالى اطلال هذه الخصلة الطاهية بقوله في الآية
 الأولى قل ان في بسط ورق لم يثبت وفي آية الاخرى
 بقوله انه يعلم ان الله اح فاعلم من ذلك ان محبة الله ورضا
 الله عما يكون عطائه ولا تضاد رحله والادعان للحق بتبع العرفان
 وما كثر دامن وسعه في وبيش رجا فلا دس فيه على محبة

لأعظم عليه مثل ذلك ولو كانت الدنيا وماؤها تادل عند الله
 جناح بعوضة ما سقى من عصاه شربة ماء قال سبحانه « ولولا أن
 يكون الناس أمة واحدة لفلأنا يكره أن يرحمهم سقمًا »
 من قصة وهما راح عليهما يهرون « وحلى ذلك قول الفضل (١) :
 كم عالم عام غيبت مراهه وحمل جاهل ثقاه مرزوقا (٢)
 ومما نسب بعض الأكارم -

صديقا قسمة الدنيا فيه ما علم ولا عداء ما
 من مال يهي عن قريب وإن العلم حق لا رل
 وشوهد شجرة والعصودان ما كل عنه أهل جاهلية من
 كور وحارف الدنيا من لادة على قرب من حارها من الله وموله
 عنده فقول بعيد عن حق ومذهب دحل لا يدهي لمن به بصيرة
 لا يقول عليه

﴿ - جناف بالحق لضحك أهله ﴾

﴿ الحادية عشرة ﴾ : الاستدلال على بطلان الشيء بأخذ
 الصعفاء به وصعب فهم من أخذ به على ما يدل عليه قول قوم نوح له
 كما حكا عنهم الكتاب الكريم قل تعال في سورة الشعراء « كذبت
 قوم نوح المرسلين يدقانهم نوحهم وح ألا تتقون أي حكم

١ - قوله « وحلى ذلك قول الفضل » أي وحلى ذلك قول الفضل بن عبد الله بن زياد
 ٢ - قوله « كم عالم عام غيبت مراهه » أي كم عالم عام غيبت مراهه

رسول نبي فأنقوا الله فضيعون . وما نأثمكم عليه من شيء إن
 أخرى إلا على رب العالمين . فأنقوا الله وضيعون فأنقوا أنفسكم
 وتعتك الأولون قال وما عني بما كانوا يعملون ر حساسهم لا
 على بيوتهم . وما نأطارد مؤمنين أنا لا نديرهمين «
 فأنقوا لي قوم نوح كيف أنقذكموا من بين يديهم لسب نساء
 الصمد . و ذلك سكون صمد نصارهم لذيها ولا لو كانت
 الآخرة عنهم لاسموا الحق « وجدوه ولكن جاهلهم أعرضوا
 عن الحق لا شهودهم . وأمر لي « قل لما كان من العقل
 والصورة على حاش عظيم الصمد اتع الصمد . د بلا سي الحق
 فقال في حله ما نأثمكم عن رسول الله ﷺ وسألك
 أنشأوا الناس بعوه . صمدانهم أفد كرت أن صمدانهم اتبعوه
 وهم اساع لرسل . ومثل ذلك قوله تعالى في سورة هود « وعد
 رسدا وح إلى قومه أبي « كي نديرهمين لا تصدوا إلا الله أبي
 صمد عبيك عبد يوه . فقال أملا بن كمر وامن قومه ما تراك
 إلا دشر أمنا وما تراك تملك لا الذين هم نأثمكم ردي الرتي
 وما يرى لكم عبيان من فصل ل صمد كاذبين « لا آيت

﴿ ووه اصار حق ناسن صمد ﴾

﴿ اثنية عشرة ﴾ من خصال اذاهلية ري من انس الحق
 بعدم الاخلاص وصمد الدنيا ورد الله عليهم يقول نبيهم الذي

حكاه الله عن موحى الآيه الاولى المذكورة فى المسألة الحادية عشرة بقوله « قالوا أنؤمن بك ونضعك الآزدلون قال وما على بما كانوا يعملون » حسابهم لا على ربي لو نشعرون . ومقصودهم ان تسلك فقر آموك اسأوا مفصدم من العيش لان ثباتهم كان لدليل يقتضي صحة ما حدث به ، فامرد عسهم نأرد

﴿ انك من صرة من ان اسره صوره ﴾

﴿ ثمة عشرة ﴾ : من حصار جاهية الارض عن الدخول فى حق الذي دخل به الصوة . تكبراً وثقة . فرد الله تعالى عليهم ذلك بقوة فى سورة الانعام « ولا تضربوا الذين يدعون منكم الهدى وانتمي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فطردهم فتكون من الظالمين . وكذلك فتنا بعضهم بعض ليقولوا هؤلاء من الله عليهم من نيب ليس الله باعلم بالشاكرين » . ومثل ذلك قوله تعالى « عس وتولى » جاء الاعمى وغير ذلك وحاصل الرد من ان من هؤلاء الصمماء اما كان ايمانه عن برهان لا كإراعه حصولهم ولست أنت بمسئول عنهم ولا هم مسئولين عن حسابك ، فطردهم عن باب الايمان من الظلم بمكان

﴿استدلّ لهم على طلال اشياء تكويهم وفيه لو كان حق﴾
 ﴿اربعة عشرة﴾ لاستدلال على طلال اشياء يكونهم
 "ولى به لو كان حق". وول تعالى في سورة الاحقاف: "وقال الذين
 كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سقمونا به وبادلهم بدو به
 و. فهوون هذا لك قدس". بعد قوله: "قل رأيتهم ان كان من عند
 الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله". و
 واستكبرتم عن الله لا هدي قوم الظالمين

﴿حاميم والفارق﴾

﴿احد عشر﴾ لاستدلال بالقياس العاقد وانكار
 اقداس اصحح وجههم بحاميم والفارق. قال تعالى في سورة
 المؤمنين: "ما ابلات الذين كفروا من قومه ما هذا الا شر مثلكم
 بريدان يتفصل عبيك ولو شاء الله لارب ملائكة ما سمعنا بهذا في
 آثار لاوين ان هو الا رجل به حجة فترصوا به حتى حين".
 وقل لا اية: "وعدا أرسلنا نوحا الى قومه: شروع في بار افعال
 سام وتتركهم اظطر ولا غشار فيما عدد سبحانه وتعالى من النعم
 قبل هذه الآية ومن حاميم من: والمها وفي ذلك تخويف تقريش.
 وتقديم قصة نوح عليه السلام على سائر القصص مما لا يحفى وجهه.
 فقال منعطفا عليهم ومستميلا لهم الى اخق: "يا قوم اعبدوا الله أي

عنده وحده ما يك من غيره استوف مسوق لتعجيل اعادة
 ماور بها فلا تقون اضمرة لا تكر الو قع واستباحه وانما لا تطع
 على ممد يقتضيه المقام أي تعرفون ذلك أي مصون قوله تعالى
 ما منكم من به غيره فلا تقون عند به تعالى الذي يستوجبه
 ما أنتم منه من ت غادته سبحانه وحده واشتراكم به على وحل
 في ملة مالا يحق لوجود لولا يجزاه به - فملا عن
 استحقاق العادة فذكر عدم الاتمام يحق ما يوجد من الله
 أي الاشراف الذين كفروا من قومه وصف بالسكر مع
 اشرار الكل فيه لا بد - كما عرفت وشدة شكيتهم فيه
 وبس لم د من ذلك لا دهم دور نمر عن شراف آخرين
 سموا به عليه السلام أولم يؤمن به أحد من اشرافهم كما وصح عنه
 قوله ما ر ش انك لا الدين م دنا وهذا هو صدر
 منهم لغوامهم ما هذا الا بشر مشك أي في الحس ووصف من
 غير فرق بينك وبينه ووصفه عنه اسلام بذلك باقية في وضع
 رتبة اعادة وحطها عن مصاب السوء و قوله سبحانه وتعالى
 «يريد أن يفتعل عبيكم» غصاة لخاصين عليه السلام واعراء
 خدعي مائة وفتعل صاب غصاة وهو كناية عن السيادة كأنه

قيل يريد أن يسودكم وينفدكم بادعاء ارسالة مع كونه منكم .
 «ولو شاء الله لأزل ملائكة» فان نعمه رسالته بشر على الاطلاق
 على رعيته فاعاد بعد تحقيق بشرية عليه السلام أي ولو شاء الله
 تعالى إرسال الرسل لأزل رسالته ملائكة وانما قيل لأزل
 لأن إرسال الملائكة لا يكون إلا طريق الإلهام وما سمعنا هذا
 في آيات الأجر «هدى» إشارة الى الكلام المتضمن لأمر العادة
 الله عز وجل خاصة «وكان» على تقدير مقادير ما سمعنا
 بمنزل هذا الكلام في آيات الأجر «ولم يزل» عليه السلام وقدر
 المقادير لأن هذه الجمع بكلام روح الله كذا لا يصلح لرد من
 الجمع منه كل في قوله «هو لأجل» «حجة» أي ما هو إلا
 رجل به حجة ورجل يحويه ولذلك يقول «هو صواب»
 حتى حين «وحنه» و«صبر» «وأنه» «يقول» «هو فيه»
 محمول على مراحيضهم في المسكارة و«هدى» و«ضربهم» «عبد»
 و«صبر» «عليه السلام» «من» «بشرية» «وارادة» «مفضل» الى «وصفه» «عنا»
 «نرى» «وهو» «مفهوم» «نه» «عليه السلام» «أصبح» «ناس» «عقلا» و«زجرهم» «فولا»
 وهو محمول على نقص مبالغة انفسهم قائمهم لله تعالى أي
 يؤفكون «و«يس» «فاسد» و«مصحح» و«خاتم» و«عاق» «مفضل» في
 كتب الأصول «فبين» «لرسول» «منهم» «اسلام» و«ناتر» «ناس» «شبهة» «من»

حجة البشرية ولوازمها الضرورية فيصح حينئذ قياس رسول على
غيرهم فيها وعنه قوله تعالى « قل يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وأطيعوا
الرسول والآنبياء عليهم السلام وغيرهم من البشر فروق كثيرة
مها أن الله تعالى اصطفاهم على الناس رسالته وبكلامه ووحية
وحصوه بذلك فلا يقاس أحد من الناس به حينئذ من هذه الحجة
كما لا يصح قياس غيرههم في سائر حوائجهم التي فصلت في غير
هذا الموضع . وحاجة من يعرفوا بين قياس الصحيح والعاقل ولا
عده اندام ولا عاقل كما سمع من فاسد رسول على غيرهم
وهكذا أنه عنهم اليوم ومن هو على شاكلتهم

(عربی سے نقل)

(الاحد عشر) : فاجاب في لسانه من العلماء والاولياء
 فقال له تعالى في سورة مائدة : وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنْهُمْ
 ايضا ارى المسيح ابن الله ، ذلك قد علمه نافعهم يصاهرون قول
 يسوع كقول من هو قدامه الله اني يؤمنون . بخدوا حجارهم
 ورجالهم زمانا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا
 بعبادته اياه وحده لا اله الا هو سبحانه عما يشركون . يريدون
 ان يطفئوا نور الله فانواعهم وباني الله الا ان يتم نوره ويكره
 لكافرون » فاختار حجار اساس اربابا يحلون وبحرمون ويتعسفون

في الكون ويادون في دفع صير وحاب نعم من حاديه كتابين ،
 ثم صرى لي سيرهم من حاديه عرب ، وهم ايوم دبا في مشارق
 الارض ومعارها تصديقه يقول سي يوحنا في ستمين من كل
 قديس في الخديث حتى في عاب اناس الله من الله
 وعن ديه دي صلاه موعده في رب تهم في وقت صلاه
 معادين للكتاب و الله ومن قديمه فصح للذين مهم في انين
 والاسلام في الاخير وحب يا الله والله توبل

(لا ر عده)

(لا ر عده) عده عن تاج الوحي عدم مهم
 قال اعلى في سورة عده و عده يا موسى بكتاب وقتيا من
 عده راس و عده عيسى من مريم سمات وأندره روح القدس
 ألكي حاك رسول يا لا هو في عكم صلكم امره كدتم
 و عده عده . وقده فلو ما عده من ادهم فله كمرهم فقيلا
 ما يؤمرون في سورة عده و عده تفصوم ميشامه ، كمرهم ما يات
 الله وقتام لاساء نغير حق وقوهم فلو ما عده من طمع الله عليها
 كمرهم فلا يؤمرون بلا فقيلا ، اعف جمع خلف كاحر و حمر
 وهو الذي لا يفته . ونسله ذو قنفة الذي لم يفتن و جمع علافه
 ويجمع على علف صمتين نصه . وزادوا على لاول فلو ما معاشة

أَعْشِيَةَ حَاقِيَةِ مَامَهُ عَنِ نَعُوذِ مَا جِئْتُ بِهِ فِيهَا . وَهَذَا كَقَوْلِهِمْ قُلُوبًا
 فِي كُفٍّ مِمَّا يَدْعُونَا بِهِ . فَصَدُّوا بِهِ أَقْطَافَ رَبِّي بِسُوءِ عَنِ الْإِحَادَةِ
 وَقَطْعِهِ حَمْلَهُ عَنْهُمْ بِالسَّكَايَةِ . وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ هُوَ عَدُوٌّ مَعِيشَةٍ نَعْلُومٍ
 مِنْ اتِّوَانَةِ تَحْقِيقِهَا أَنْ يَصِلَ إِلَيْهَا مَا نَزَّلَ بِهِ وَتَسْلَامُهُ مِنَ الْفُطْرَةِ
 كَذَلِكَ . وَعَلَى الثَّانِي أَنَّهُمْ أَوْعِيَةُ أَهْلُ قُلُوبِهِمْ مَنْ تَوَلَّاهُ حَقًّا وَصِدْقًا
 لَوْعَتِهِ قَدْ أَرَى عَامِسَ وَقَدَرَةَ وَالْإِنْدِيَّةَ وَمَلْمُوءَةً عِلْمًا فَلَا يَسْمَعُ
 نَعْدُ شَيْئًا فَحَسَّ سَمْعُهُمْ مَا سَمِعُوا عَنْ غَيْرِهِ . وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ :
 زِدُوا أَنَّهُمْ أَوْعِيَةُ نَعْمَ عَكِيفٌ يَعْلَمُ بِمَا لَامِي . وَلَا يَحْمِي أَمْرَهُ
 وَهَذَا عَلَى فِي سُورَةِ هُودٍ وَبِأَقْوَمِهِ لَا يَجْرِمُ مَسْئَلَةَ فِي أَنْ يَصْلَحَ
 مِثْلَ مَا صَالَ قَوْمُ نوحٍ وَقَوْمُ هُودٍ وَقَوْمُ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مَسْئَلَةً
 دَعِيَّةً وَتَسْمَعُوا رِسْمَكُمْ تَوَلَّوْا بِهِ إِنْ رَنَى دَجِيمَ وَدُودٍ . قَالُوا
 يَا شُعَيْبُ مَا مَعَهُ كَثِيرٌ أَمْ نَقُولُ بِأَمْرِكَ قَبِيلٌ صَعِيبًا وَلَوْلَا دَهْطُكَ
 لَرَجَعْنَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِعَزِيزٍ . وَهَذِهِ الْآيَةُ عَنِ الْآيَةِ الْأُولَى
 وَقَدْ كَتَبَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي دَعْوِهِمْ هَذِهِ فِي آيَاتٍ كَثِيرَةٍ وَدَكَرَ أَنْ
 السَّبَبُ فِي عَدَمِ انْقِطَاعِهِمْ أَمَّا هُوَ فَاطَّاعَ عَلَى الْغُلُوبِ بِكَفَرِهِمْ لَا تَقْصُورُ
 فِي الْبَيَانِ وَنَعْمِهِ وَمَا أَحْسَنَ قَوْلَ الْقَائِلِ (١)

والجهم 'تتصغر' الاضمار صورته
والدب للظرف لا للحب في الصغير

﴿ كارهه الحق الذي لا تقوم به صائغية ﴾

﴿ ثمانية عشرة ﴾ : من حصل الشهادة بهم لا يقعون من
الحق لا يقول به صائغية قال تعالى ﴿ وبدا قيل لم آمنوا بما
أرسل الله فالو ، ومن ما أرسل عيسى ويكفرون به وراه وهو
الحق مصداقاً معهم قل هم يقتلون أنبياء الله من قبل ان كلمه
مؤمنين ، ومعنى ﴿ ومن ما أرسل علينا ﴾ أي نستمر على الايمان
بشهادة وما في حكمها مما أرسل في تقرير حكماء ومرادهم بصير
انكم إما تنسأ في امرئيل وهو الصاهر وفيه إيهاء الى أن
عدم ايمانهم بالقرآن كآء وحسداً على رولة على من ليس معهم
واما معهم . ومعنى الارال اليهم صائغية عما في المنزل من
الاحكام . ودعوا على هذه امثلة ، فيها من التمريض شأن القرآن
ودعائس اليهود مشهورة ، ولاهم ناولو الامر لمطلق انعام
ونزله على خاص هو الايمان بما أرسل عليه كما هو دينهم في ناول
انكتاب غير المر دسه . ويكفرون بما وراه وهو الحق أي هم
مقدرون لحقيقته أي عالمون بها ﴿ مصداقاً معهم ﴾ لان كتب الله

بصالحين وهو عنهم عز وجل ، فيعاصي الأعداء لحرية من أمساك
 الحيات وصرت سلاحاً ولذخيراً في ليرال وغير ذلك مما وردت
 الشريعة بأطاله فاعرضوا وتبدروا كتاب الله ور . ظهرهم وانهموا
 ما أنما أيهم شياعهم وادعوا أن ذلك من كرامات مع أن
 الكرامة لا تصدر عن فاسق ومن تبع من ذلك لأعمال فسدتهم طاهر
 لغير . ولذا نجد دسهم لماً وهو آء وفي مثلهم قال تعالى : الذين
 ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا »

﴿ ... في ذنوب ﴾

(العشرون) ساقصهم في لاسات فينسبون الى ابرهم
 عبد اسلام والى الاسلام مع اظههم ترك ذلك ولانساب
 لي - يره

﴿ صرف مصوص عن ... لاهما ﴾

(الحادية وعشرون) تحريف كلام الله من بعد ما علقوه
 وهم يسمون واسم في هذا العصر من هو على شاكلتهم تراه تحريف
 المصوص ويأولها لي ما يشبهه من لاهوه

﴿ تحريف كتب الدين ﴾

(ثانية وعشرون) تحريف لقصا سكتب الدين . قال
 الله تعالى : ومنهم من يغير لاصصون سكتاب لا ماني وان هم

لا يظنون . فويل للذين يكثرون الكتاب . فيهم ثم يقولون
هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كُتبتَ فيهم
وفويل لهم مما يكسبون . ومن طار إلى قصة هذا الرمان وما تلاعوا
من الأحكام وحرف النصوص أي ما نهوه أنفسهم وتبدل
الحق وأعطاه عما يسألوه من رثنى وعبر ذلك بما هم عليه اليوم
بين له من ذلك بحر لا ساحل له . وهذا نص المستدعي وعلة
العبور . وقد بين حالهم في غير هذا الموضع

﴿ فأنصرف من ههنا إلى ما نتحدث ﴾

﴿ ثمانية وعشرون ﴾ وهي من أعجب المداخل والحاصل
معادة للذين الذين انقلبوا إلى أشد العداوة . وموالاتهم لمذهب
الكفر . نحن في قوم كثر الموالاة كما فعلوا مع النبي ﷺ لما
أنهم الذين موسى و . كذب لسحر وهو من دين آل فرعون .
وإن هؤلاء في الأمة الإسلامية كذبر محرو . لست وعادوها
وصيروا أقول العارسة وأحكامهم

﴿ كفر بما مع غيرهم من حق ﴾

﴿ أربعة والعشرون ﴾ أنهم لما فترقوا وكل طائفة لا تفعل
من الحق لا ما فلك طائفتهم وكفرو بما مع غيرهم من الحق فإن
تعالى في سورة لقرة « وفات يهود يست البصاري على شيء »

وقالت انصارى ليست يهود على شيء ، وهم يتنوع الكتاب
كذلك قال الذين لا يهود مثل قولهم والله يحكم بينهم يوم القامة
« بما كانوا به يفتخرون » ولا شك رعد من خصال الجاهلية وعليها
اليوم كثير من من لا يهود حتى لا يهود لاسيما ان رب يهدى
يرى كل شيء يهدى للدين معه لا يهدى الى غيره وكل حرب
بما للدينه فرعون

وكل يدعى وصلاسي والى لا يفر لهم ردا
والجمل من يظن انى للدين ، فانه عنه للدين هو الحق
الخرى ان يهدى وما يهدى عنه رهاى ولا حجة يهدى رها
اصحور وكل يهدى من قوله ويرد لاسيما ان يهدى رها
﴿ الله كان له حصصه حق في ﴾

﴿ الخاضعية وهدى رها ﴾ انهم ما سمعوا قوله ^{سبحانه} في
حديث ابرق « وستفارق نبي الى ثلاث وسبعين فرقة كما هي امار
الا واحدة » ادعى كل فرقة يهدى احية كما حكى الله تعالى
عن يهود ، انصارى في قوله تعالى « وقالت اليهود ليست
انصارى على شيء » وقالت انصارى ليست اليهود على شيء « مع
ان ابي ^{عليه السلام} بين في آخر الحديث المراد من فرقة الساجية
فقال « وهم ما كنت انا عليه واصحابي » او كما قال ورد الله تعالى
عليهم بقوله « وقالوا انى يدخل احية لاسيما ان يهود او انصارى

تلك ما بهم من هذا و برهانكم انكم صادقين و هي من انبياء
 و هو الله و هو بحسن و به حجة و لا خوف عليهم و لا يحزنون
 و المقصود انهم ليس لهم برهان على هذه الدعوى بل الدليل على
 خلاف ذلك و انه مما من بني الدين تكلم على حديثه في
 كذا (مما - منه) كما لا يريد عليه حيث سببه برهاني
 على حقيقة مدعاه و انما مدعاه من ... و هو ...

(تكرار ما ذكره من ذي قبل)

(... و غيره) انهم انكروا ما رواه من ربه
 كما فعلوا في ... حيث ... و ... ذلك
 لا ... كما في سورة ... و ... لا ...
 و ... و ... و ... و ...
 ... و ... و ... و ...
 لا ... و ... و ... و ...
 و ... و ... و ... و ...
 فلا ... و ... و ...

يقال ان ... و ... و ...
 ... و ... و ...
 قد ... و ... و ...
 ... و ... و ...

«ملعون» فسمي سمة ويوم حرقته انتهى

﴿ المجاهرة بكشف العورات ﴾

﴿ السابعة والعشرون ﴾ : المجاهرة بكشف عورات قال

تعالى في سورة الاعراف « وادخلوا حشيتهم قلوبا وحنا على
آبائهم والله نمر بها » قال ن الله لا يامر بالمعصية تقولون على الله
ملا تعلمون ، قال نمر رب المصط وفسدوا وجوهكم عند كل
مسجد ودعوة مخصوص له فليس في ذلك بعدون ، قال بعض
المفسرين حشيتهم الله مبيحة لسمعه في غيبه والثناء اما
لأنها محرم على المصطفى انوث في الله حاشية ، وما للقل من
الوصية الى لاسمية ونمر د بها ما عانة لأصمه وكشف العورة
في احواف ونحو ذلك . وعن عمر . تخصيها بكشف العورة وفي
الآية حذف نمر وادخلوا حشيتهم قلوبا وحنا عليها
آبائهم والله أمر بها بمنع من نمرين تقليد الآباء ، ولا فائدة
على الله . وكان من سنة الخمس هم لا يمحجون يوم المومر الى
عرقات ، اما يفتون بالردفة وكانوا لا يسلأون ولا يقطون
ولا يرتبطون شرا ولا بقرة ولا يعلون صوقا ولا ورا ولا يدخلون
بيتا من اشعر واندرو نغا يكتنون بالقباب الحرفي الاشهر الحرم ،
ثم فرضوا على العرب فاطمة أن يطرخوا زواد الحبل اذا دخلوا
الحرم وأن يتركوا ثياب احل ويستدلوا ثياب حرم يد شر .

وبما عارية وإما هبة ، فإن وحدوا ذلك معها والا طافوا ، ليت
عرايا . وحرصوا على ساء حرب مثل ذلك غير من امرأة كانت
تطوف في دح مريح مؤتم والمخير فأت امرأة^١ وهي
تطوف بيت

أيوم يدور معه ' وكله ' وما يدور معه فلا أحله
أختم مثل انقب ، در طله كان ' حتى حبر تله

وكاموا ، بان يفصو من مردانة وقد كانوا يعيصون من
عرة الى عر ذلك من لا نور اني تدعه ها ونشر عها ما لم يادن
به الله . ومع ذلك انهم كانوا يقدعون انهم على شريعة منهم براهم
عده السلام وما لك لا حائلهم

وعالم من شعي الى لا سلام ايوم تدعو الى الدين مام
يادن به الله . فله من اتخذ صرب المازف وآلات لهم عسادة
يتعلمون بها في باب الله وما حله ، ومنهم من اتخذ اطوف على
اقود والسفر بها والادور ، أخلص عساده وفصل قرينه ، ومنهم
من تدع الزهانية واحدا شيطانية ودرم به سلك سبيل الزهاد
وطريق الهداء ، وفصده الاعى بين شهواته الجوانية ونحو هذه
الديا اللدية ، في غير ذلك مما يطول ولا ندر ما يقول

الى ديار يوم الدين نصي وعند الله مجتمع الخصوم

﴿ حرمته حرام ﴾

﴿ الثامنة والعشرون ﴾ اعلم شعيرة احلال فردة الله تعالى عليه ذلك بموله تعالى في سورة الاعراف : يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلموا في ذكره والاولا تصرفوه انه لا يجب لتصرفه قل من حرمه ربة الله بني نوح اهداهم لقبيات من الزرق / قل هي للذين آمنوا في حبه الذب خاصة يوم تقامه كذلك الفصل الايات يوم يمشون ، من انما حرمه في مواضع ما ظهر عنها وما طار ولان وسعي غير الحق ون شر كوا الله ما لم ينزل به سلطانا ون شوها على الله فلا تقولوا ، ومعنى الايات يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ، اي : كنوا رادعوا راسكم عند طواف وصلاة وسجدة حركه به كان فاس من الاعراب يطوفون باسيت عراة حتى ان كانت المرأة تطوف البيت وهي عريانة فتدعى على صفها سبو آمل هذه السبو اي تكون على وجه الحر من الذناب وهي يقول :

يوم يمشون اعصموا زكاه وما دعه من حله

فأمر الله تعالى هذه الآية : « زكوا وشمروا »

قال السكبي كان أهل الجاهلية لا يأكلون من طعام الاقوات ولا يأكلون دسما في أيام حجهم يعطون بذلك حجهم وقال المسلمون يزبول لله من الحق بذلك ، فأمر الله تعالى الآية

وفيه بصر وجه ذكر الأكل وشربها « ولا تسرفوا » تحريم
 حلال كاهه انما سبب سبب سرف « انه لا يحب السرف » بل
 بنفسهم ولا يرضى فعلهم « قل من حذر الله اني اخرج
 مناه « من شرب وكل ما شرب » وحده معهم من شرب
 كالطبل وكن حذر حذر و حذر « ولطائف من ورقه
 أي المشروبات ، وقيل الخلاب من الدخان والشارب كلهم الشاة
 وشبهه « من هي لادين موثي حذو اللب » أي هي لهم
 بالاصالة « كرامهم على قه تعالى » وسكته وشركونهم
 فيه « لا شكا في الاحتصاص » خالصة يوم اقامة « أي
 لا يشركهم فيه غيرهم « كذلك تفصل الآيات لقوم يعلمون »
 أي مثل مفيدة « حكمكم بعض سائر الأحكام لمن يعلم ما
 تصدقها من تعالي اربعة « من ما حرم في حش « أي
 ما شرب قبحه من عصي ومنه « يتعدى » خروج « ما طهر منها
 وما نطق « بل من اء حش « أي جبهها وسرها « وعن بعض
 « ما حرم » ر « غلبة وما نطق » ر « سرائر » أي كرهون الاول
 ويعلمون ثني « عن ذلك معناه » عن مجاهد « ما ظهر » التعري في
 الناف « وهن » ر « والعض يقول لاون طوف ارحل
 « م ر وشاني حوف ماء بالليل عاريت » « ولائم » أي ما يوجب
 الاثم وأصله الدم ثم شق على ما يوجد من مطلق اللب « وذكر

لأنهم بعد تخصيصه على ما تقدم من معنى الفواحش . ومنهم
من قال ان الآئمة هو الخ وحده أهل الآئمة ، وأشدوا له قوب
الشاعر :

نهال سوار لله ش تقرب ار
ول شرب الآئمة الذي يوجب لورد
وقول الآخ :

شربت لآئمة حتى صلي عني
درك الآئمة يذهب بامه

وهو يعني به الحق وهو الحق ولا ينطق به لسان ، وأورد
بالذكر بعد على آئمة مما قبله أو دخوله في الفواحش لبيان
الرجوع عنه والتمسكوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، ونقولوا على
الله ما لا تعلمون ، لا أحد في صفاته ولا قدره عنه كقولهم . والله
أمرنا بها . ولا يخفى أن منصوفة رسا على هذه الخصلة الخاهية
فقد حرموا على أنفسهم ربه لله والطبقات من اريق يعتقد لسان
صلاحهم واسدعوا الخوات واربصات وعبر ذلك من شعائرهم في
الأكل والملبس وسائر شؤونهم وما دروا أنهم بذلك من القوم الذين
خلل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا

﴿الاحادي في اسمه ثم سبحانه وصفه﴾

﴿سبعة وأسمرون﴾ الاحادي في مائه وصفته قال
 سبحانه في سورة الاعراف «وَنَالِ الْأُمْنَاءَ حَسْبِيَ اللَّهُ» فادعوه بها ودروا
 للذين يلحدون في أمهات سبحرون ما كانوا يعملون «تفسير هذه
 الآية «وَنَالِ الْأُمْنَاءَ حَسْبِيَ اللَّهُ» للمؤمنين على كيفية ذكره تعالى
 وكيفية معانته مع الخبيثين بذلك القاطنين عنه سبحانه وهما يليق
 به أنه أثر بيان عملهم التمس وصلاتهم اطاعة «وادعوه بها» إيمان
 الدعوة بمعنى تنسبه كفولهم «دعوتهم» زيدا أو يزيد أي صيته «أو
 الدعاء» بمعنى مداء كفولهم «دعوت ربهم» أي ذبته «وذروا الذين
 يلحدون في أمهات» أي عملون ويبدعون بها عن الحق إلى الباطل
 يقال لحد د مال عن امصد ولاستعانة «ومنه لحد القبر لكونه
 في حاديه بخلاف صريح فانه في وسطه والاحادي في مائه سبحانه
 أن يسمى بما لا يوفيق فيه أو بما وهم معنى فاسداً كما في قولهم
 لدو يا أبا المكارم «أبصر أبوجه باسمعي ونحو ذلك» «وإراد
 بذلك أن يكون له الاحتجاب عن ذلك» وبأسماؤه ما أطلقوه عليه
 «على وسموه به على وعونه لا نسبة» من حقيقة وعلى ذلك يحمل
 ترك الاحجار بأن يقال سجدوا لله «وول» أي «كذلك أرسلناك
 في أمة قد خلت من قبلهم تنسوا عنهم نبي وحييا إليك وهم

يكفرون فارجح قل عو . ي لا له لا هو عليه نو كالت واسه
 منب ١ وهذه الآية في سورة برعد من فتادة وان حريج
 ومقال من الآية رت في منه كي مكة ان . اوا كتاب الصحيح
 يوم احدهم وقد كتب في سنة عده . السلام . سم انه برحم الرحيم
 ففر سوال من عو . و عو . برحم . لا مسيه ١٥ منهم من قال
 سم . نو حمل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان محمداً
 يها من عبادة الالهة وهو يدعوهم في وقت . وعن بعضهم انه
 ما قيل الكفار قريش سجدوا له . لا حمل . و عو . برحم الرحيم .
 وقيل عند ذلك مما حمل . وقول تعالى . و هو خيرهم به شهم
 عبيا فها انطقنا الله الذي انطق كل شيء . وهو حافكم اول مرة
 و ايه ترجمون وما كنتم تستفرون ان يشهد عاك . سمكم . لا . ص . ركم
 ولا حلودكم وكن طسم . ن . ع . لا . م . كثر . ا . م . ع . م . و د . ك . م . م .
 الذي صتمت بوسكم . ر . د . م . ف . م . م . من الختام . م . م . من سورة
 حم سجدة وفي هذه الآية . م . م . م . م . م . م . م . م . م . م .
 في صفه كما كانوا يحدون في اسمائه . م . م . م . م . م . م . م . م .
 ومسيه وانبرمدي . م . م . م . م . م . م . م . م . م . م .
 قال . م . م . م . م . م . م . م . م . م . م .

مستنداً أستا الكعبة فجاء ثلاثة في قريش و قعيق و ثقيف
 و قريشيان كثير هم طوبهم قبل هذه فلوهم فتكلموا بكلام لم
 نسمعه فقال أحدهم أتروون الله اسمه كلاماً هـ فويل لأخبر
 إن دارها فيه أنا يسمعه واد . . . سمع . فقال الآخر
 إن سمع به شيئاً سمعه كما . . . فدكت دلاء النبي ﷺ و أمر
 الله تعالى فوما كنتم تتفكرون . . . تبيك سمعك ولا تصركم ولا
 حدودكم وكن عديرياً لله في كثير من أمور . . . لي قوله
 من الحاصل . . . لا بد في صفات و أنت تعلم أن
 ما عليه أكثر تكلمين . . . من لاجل في لاجل . . . و صفات
 و في كل شيء أهل . . . لله . . . ما رل الله بها
 من سلطان . . . و منهم من . . . صفات فمت به . . . و منهم من
 قل صفاته ليست غير ذلك و لا غيره . . . و منهم من قل أن صفاته
 غيره . . . و منهم من قال أن الله لا يملكه الكتب التي أرطها و أثبتوا له
 الكلام بمعنى و أنه لا يملكه أحد من . . . سمعه إلى غير ذلك من
 الالحاد الذي حشوا به كتبهم و ملازمهم من هذا الهدس و طخوا أن
 الآية مختصة بأهل إمامه و ما د . . . و منهم من اكمل لعمومها
 و من نصره الله تعالى و هو فيه أعرض عن أحد عقائده من كتب
 هؤلاء الطوائف و سقى معرفه بآله من كتب السلف المشتبهة على
 نصوص الكتاب و السنة

﴿ مسائل ابن الله سبحانه ﴾

﴿ ثلاثون ﴾ سبحة مائة تسعة وتسعون كابل ووحدة فان
اصارى قالوا: المسيح بن الله، وصدقة من العرب وانه انما لا يكة
سات لله وقوم من غلامه، فلو ساء ولد لهم، وقوم من ايهم
قالوا: احرير ابن الله الى غير ذلك، وقد ربه الله نفسه عن كل ذلك
وبما عه بقوله تعالى: قل هو الله احد الله صمد، لا يلد ولا
ولا يكن له كفواً احد، ويقولون: الا هم من اهلهم يقبون ولدت
الله واسمهم السكادون، وقوله: وحمدوا الله شركاء، من وحنهم
وحرقوا له من ردت غير عر سبحانه، وما الى عما يقصدهون، سم
الساوت والارض في يكون له ولد، وكل له صاحبه وحق كل
شيء، وهو بكل شيء عليم، وهذا يعلم جميع الانواع التي
ذكر في هذا باب من بعض الامم كما أن ما نفاه من اتحاد الولد
بهم، يصح جميع أنواع الاتحادات لا صفة له كما ان تعالى: وقات
اليهود واصارى نحن الله اقله وحناؤه، قل فلم مدكم ديوكم
ل انتم بشر ممن خلق يعجز لمن يشاء ويعدب من يشاء والله ملك
السموات والارض وما بينهما واليه اعصير، قال اسدي: قوا ان
الله تعالى اوحى الى امراةيل ن ولدك مكرى من ولد فاد حابه
اسار فيكون فيها زعيمين يوماً حتى تطهرهم وتاكل حصايمهم ثم يمادي

مما دخر حوا كل محتون من بني اسرائيل وقد قال الله تعالى
 « ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من آة » وقال « وكل الحمد لله
 الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من
 الدن » وقال تعالى « تلك الذي برز الفرقان على عبده ليكون
 للعالمين درباً الذي له ملك السموات والارض ولم يتخذ ولداً
 ولم يكن له شريك في الملك وحقق كل شيء بقدره تدبيراً » وقالوا
 سبحان ارحم الوهابين بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول
 وهم امة يعبدون « انهم بين يديهم وما خفي عنهم ولا يشعرون
 بالآيات التي وهم من حشائنه مشفقون ومن يقل منهم يا آة من
 دونه فذلك بحكمة حيم كذلك يجري اصحابه » وقال سبحانه
 وتعالى « وقال الله لا تتعدوا آيتين انتم انتم هو آة واحد فابن
 فارسيون وبه ما في السموات والارض وله تدبير واصفا » الى قوله
 « ويجمعون له لا يعلمون حجب » الى قوله « ويحيطون به البسات
 سبحانه وهم ما يشعرون » ومن الله تعالى « ولا تحمل مع الله احملاً
 آخر فتدعى في جهنم ملوماً مدحوراً فاصفاكم ربكم بالبر واتخذ من
 الملائكة « انكم تقولون قولاً عظيماً » ولقد صرفنا في هذا
 القرآن يذكروا وما يزيدكم الا نوراً » « قل لو كان معه آلة كما
 يقولون ادا لا ينفخوا الى ذي العرش سيلاً » وقال « فاستمعهم انك
 البسات ولهم اسون » انهم حقيقاً الملائكة انما وهم شاهدون لا انهم

من افكهم ايمانهم وكذا الله وانهم لسكادون اصطفى البنات على
 بنين ما حكم كيف حكمهم فلا تذكرن. ثم انكم ستصان من
 فتوا نكتناكم بن اسم صادقين وجعلوا بينه وبين ابيه ساءا وقد
 عمت اخوة اهلهم يحضرون سبحانه الله عما يصفون الا عباد الله
 لتخلصين فكم وما تعدون ما شئتم عليه عاتين لامن هو حال
 احدهم وقول في قرينة الملات ومرتى واهل ثمة الاخرى
 كم للذكر وله لائى تلك ذات صفة صبرى رهي لا تماء
 سمينوها شئ واناكم ما رر الله من سلطان ان يبعثون
 الا طر وما تنوى لا عسر ومعد حدم من ربه لمدى الى
 فوه - ان تدبر لا تؤمر بالآخرة يسمون فلا تكن تنمية
 الاشئ وقول لعل و حملوا له من عباده جزءا قال بعض
 المفسرين جزء أي صبة ومضا وقال بعضهم : جعلوا الله
 نصيبا من لولده وعن قتادة ومفسر عدلاء وكلا القولين صحيح
 فانهم يحملون له ولد أو يولد شبه ناه ولذا قال : واذا بشر
 أحدهم بما ضرب لرحمن مثلا طل وجهه مسودا أي البتة كما قال
 في الآية الأخرى : ود بشر أحدهم بالائى طل وجهه مسودا
 وهو كظيم فقد حملوه لرحمن مثلا وحملوا له من عباده جزءا
 فان الولد جزء من الولد قال عليه السلام : انما قطعة نعمة مني وقوله
 : وحملوا لله شركاء الجن وحلقتهم وغرقتهم له بين وبات بعبر

غيره قال السكاني نزلت في اثر دقة قوا من الله وليس شريكا
 فيه حاق امور وناموس وديارات واسباس حقا الطهفة
 وسداع وحيات رلغفب وناما قوله ووجهوا بيته وبين حدة
 ساء فقبل هو قولهم الملائكة بنات الله وصحى الملائكة حدة
 لاحتهم عن لا يصار وهو قول مجاهد وقادة وقيل قالوا
 حي من الملائكة يدل لهم من ومهم ليس هم بنات الله
 ومن السكاني قوله وبنات الله يخرج منه الملائكة وقوله
 وخرقوا له بين وبنات نفير على قول من ليس هم كما
 اهرب قالوا الملائكة والاصنام بنات الله واما يهود فلو عورس
 الله وليس ثابوا بنات من اهرب ان الملائكة بنات الله وما
 اقر عنهم من انه صاهر الخ فوجدت به الملائكة فقد جاء عنه
 وبنات لصاحبة وبنات من يكون منه حرة في صمد وقوله ولم
 يكن له صاحبه وهذا لأن الولادة لا تكون لا من نصيب سواء
 في ذلك تولد الاعيان التي تسمى خواهر وتولد لاعراض
 والصمات بل ولا يكون تولد الاعيان الا انفصال حرة من الولد
 عاد امتنع أن تكون له صاحبة امتنع أن يكون له ولد وقد علموا
 كلهم أن لا صاحبة له لا من الملائكة ولا من احن ولا من
 الاس فلم يقل أحد منهم ان له صاحبة فلهذا احتج بذلك عليهم .

وما حكى عن بعض كذا. اعرب أنه صاهر العجن فهذا فيه نظر
 وذلك أن كان قد قبل مواعدا على تدميره من وحوه كثيرة، وكذلك
 ما قاله انصارى من أن المسيح ابن لله وما كان طائفة من يهود
 أن اعرب ابن لله قد جاءه سبحانه بهد وهما وتمام كلامي
 هذا ابقاء في كتاب العجائب لصحيح علي بن ابي حمزة (والتفسير
 سورة الاحقاف او غيرها من كتب شيخ الاسلام) بقي للذين
 قدس الله روحه

(في نسخة أخرى: - وروى عن -)

(الذين جاهدوا في الله ولأنهم في البرية المحنوقين - وروى
 للحاق من البرية جاهدوا عن الله وروى لأنهم محنوقين
 الذين في المنحصرين الكلاب ذرهم وصرهم فتردهم
 عن أن يمشوا في الدنيا بسلام وروى فالمسيح عليه السلام
 وصر إلى جحدهم وروى وما فادهم به صلاتهم حتى اصرصوا على
 سبهم ومولاه محمد ^{عليه السلام} في روحه وما نحن ما قال املروقي
 بدأ على بعض احوار انصارى قوله

قل للمرسل قدوة الزهين جاثيق سرك الرهاني
 نت ادي زعم لروح مصفة من حماء الله عن تفصل

وسيت روح الآفة ، في ردم كل مثث نصراني
ومن حص من حرب الملائكة سات الله كان يأنف منهم
وسن وذهن وقتهم وسوا الله ما يكرهون . والمقصود ان هذه
المفالات وشاهها ما شها جعل بما جاءت به الرسل وعلم بتحكيم
العقل والأفهل المصن لا ينط في أهم هذا الحبل والله الموفق
﴿ سورة بقره يا عيسى ﴾

﴿ انانية واللائون في نفور تعطيل كما كان يقول آت
فرعون و تعطيل الكائن يكون لهم سيع كما قال فرعون لقومه
« ما علمت » كما من به عيريه وبحر ذلك وه يحس العالم عن مثل
هذه جهالات في كل عصر من اعصور ، ورا ، هذا الزمان لا
انذار على هذه القصة لاجلة ، ووه ، ورا ، انصاف واندير
تعلموا ان كل موجود في العالم يدس على حاقه وبارنه

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد
ومن أين لاطبيعة الخمار مثل هذه الدقائق اي تحدها في
لافاق والأفمس وهي عديدة شعور لا عيرها ولا فهم تعالى الله
صا يمولون علوا كبيرا

﴿ شركة في الملك ﴾

﴿ انانية واللائون ﴾ الشركة في الملك كد تقوله الجيوس

والخمس أمة أعظم الأنور و إيران و هند و الأرض و يبرون بدوة
 ردشت و لهم شرائع بصيرون بها . و هم فرق شتى منهم البرذكية
 اصحاب مبدك و يد و ابوند عندهم لغة المقدوة ، و هؤلاء
 يرون لا شريك في السماء و مكاسب أن يشترك في الله .
 و طارق و غيرها و منهم الحرمية أصحاب ملاق حدى و هم شر
 طو منهم لا يرون نصا . ولا معاد ولا سوء ولا حلال ولا حرام
 و عنى مدتهم ضوائف انعط و لا محبة و مقبرة و اسكن به
 و لا و الخاكة و شرائع مدية ان سكون منهم الضابطية
 و كل هؤلاء تحجبهم هذا الغيب و يبعثون في تفصيل و الخوص
 ش - هؤلاء كلهم و منهم و درهم و ان كل الخوص قد يتقيدون
 فصل دسهم و شرئهم و هؤلاء لا يتقيدون من درت عالم
 و لا شريعة من شرائع

❖ كثر - سوات ❖

﴿ الزمعة و ثلاثون ﴾ نكار سوات و كتاب ايتة لول م
 حكى الله عنهم بقوله في الانعام و اولئك الذين هدى الله فبما هم
 اقرب من لا اسألكم عليه أجر ان هو الا ذكرى للعالمين . و ما
 قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما نزل الله على بشر من شيء . قل
 من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً و هدى للناس نحو لونه
 قرطيس نلوهها و يخفون كثيراً و نعمته ما تملكون انتم و لا آباءكم

قل الله سم درهم في حوضهم يسعون * مسير هذه الآية قوله * وما
 قدروا الله * شروع في تقرير امر اسوة بعد ما حكى سبحانه عن
 اهل ابيم سيرة * لام نه در دين اتوحيد و ابطال اشرك و قد
 سبحانه ذلك بأوضح للدين بأوضح وجه * حق قد * حق
 معرفة * وعن بعضهم ما عظموا الله حق تعظيمه * بوا مكر
 بقية رسل و ازال الكتب * من نعمه بعباده فيها * ما
 لله على شر من شيء * في شئنا من الاشياء * و حذف في قاضي
 ذلك امور * عليه * عن محمد بن محمد بن قريش * جمهور على
 بهم اليهود و مرادهم من ذلك بعض في سانه ^{عليه السلام} في سائل
 * * * * * من قول الكتاب الذي
 * * * * * قد اراد به على قد قول نوراه على * * * * * عليه
 سلام و لا بد من كمال الى سكار ذلك * * * * * و اراد
 قرآن على محمد ^{عليه السلام} و اكلاه في اثبات عبود و معصية في
 غير هذا الموضع و مقصود انكارها من سائر * * * * * وفي
 ان من اليوم كثير من هو على شاكهم و معصية * * * * *

﴿ حجودش بدر واحد حجه * * * * ﴾

﴿ الخامسة والثلاثون ﴾ : حجود قدر و لا تحتاج به على الله
 تعالى و معارضة شرع الله تعالى و عهده * * * * * من * * * * *
 الدين و الوقوف على سرها عبر لا على من و عهده الله تعالى و لا من

انهم كتاب حليل في هذا الباب منه (شفاء احليل) في الفصحاء
 ولقد روي حكمة والتعجب (وقد اصل لله سبحانه هذه العقيدة جاهلية
 قوله تعالى في آخر سورة الاحقاف : سيعول الذين اشركوا ان يشاء
 الله ما يشركوا ولا آباءهم ولا احبارهم من شيء كذالك كذب
 الذين من قبله حتى دانوا انفسا قل هو عندكم من غير فتحرجه
 لان نسعون لا يصلون انفسهم لا تحسبون ، قل والله اخذت
 امانة منكم ان كنتم تعلمون ، تفسير هذه الآية : سيعول الذين
 اشركوا ، حكاية من آخر من انبياءهم : ان شاء الله ما اشركوا
 ولا آباءهم ولا احبارهم من شيء ردود هذه الكلام الاعسر
 عن ارتكاب الفسحة : انهم يقولون : بل هم كما انزلت به
 لايت بحسبون ، بحسبون حسنة وجملة من دون الاحكام
 اليه يوم في تبارك انهم لما كان من الله عز وجل لما
 بذلك لا الاصحاح على ان ما ركبوا حق وشركوا به
 الله تعالى ، على ان الشبهة ولا اداة تساوي الامر وتسلم
 الرضا كما رعت لمعتلة فيكون حاصل كلامهم : انهم من
 اشركوا وانحريم وغيرهما تعلفت مشبهة لله تعالى وارادوا وكل
 ما علفت به مشبته سبحانه وردته هو مشروطة ومرضي عند
 الله تعالى ، وبعد ان حكى سبحانه وتعالى ذلك عنهم رد عليهم
 قوله عز من قائل : كذالك كذب الذين من قبلهم وهم اسلافهم

امشركون . وحاصله ان كلامهم يتضمن تكذيب الرسل عليهم
 السلام وقد ثبت المجرى على صدقهم . او نقول حاصله ان ما شاء
 الله يحب وما لم يشأ عقيم ، وكل ما هذا شاه ولا تكليف ، سكو به
 من روعا بالاستعانة بفتح الهمزة انما ارتكبه من الشرك وغيره لا يتكاف
 تركه و . يبعث به . في . فرد الله تعالى عليهم ان هذه كلمة صدق
 ردد بها طعن لا ينفع . ادور بها ان الرسل عليهم السلام في دعوى
 بعثة و تكليف كاذب . ان . وقد ثبت صدقهم بالدلائل القطعية ،
 و كون ذلك صدقاً ردد به دعوى دهم . الله تعالى انما يكذب
 و وحجب وقبح متعق اشبهة لا يبي صدق دعوى البعثة والتكليف
 لانها لا تظهر صحة وانما صحة الحق في دعوى انشاء في اول
 عداسا الذي زعموا عليهم تكذيبهم روية اعم ، الى ان هم عدا
 مدحراً عبد الله تعالى لان الدوق اول ادراك لشيء . قد هل
 عندكم من غير فتحرروه لواء أي هل لكم من غير ان لا تترك
 وسائر ما أتم عليهم رضي الله تعالى فتطهروه لنا بالبرهان ؟ وهذا
 دليل على ان المشركين هم استوحوا ان يبيع على قولهم ذلك لانهم
 كانوا يهود و الذين و ينفون رد دعوة الانبياء عليهم السلام حيث
 فيهم مستمعهم من شر أفع الرسل عليهم السلام . فهو يرض الأمور اية
 سبحانه وتعالى ، محين طوبىهم بالاسلام و اكرم لاحكام احتجوا
 عليهم عن أحدهم من كلامهم من هذين بهم عليهم الصلاة والسلام

ولم يكن عرضهم ذكره ، بطوي عبه عقده كيف لا والايان همدت
 لله تعالى مرة لا يال به عرضته وهو عنهم مباط يعوق « ان
 يعقون لا يصون » ثم الابحر صون « في تكذبون على الله
 تعالى » قل قل الله الخجة الحجة « في بيته له صحبة اني « انت عنه
 مثناه وعونه على لائنا وان ارادنا في اشهر الكبر والرسول
 واليان « فوشا هذا كما انهم « شت فبق في واحد عنهم و
 ش. هذا « بعض صرافين حبيبهم اي سوت طريق حق
 وصالح آخين صروفه الى خلاف ذلك ومن الناس من
 وجه آخر في بوجه ما في الآء وهو ان رد عنهم « كان
 لا يعقد اسم ملهون احتياهم وقدرهم ون شرانهم اذ
 منهم على وجه لاضطرا وعنه « يعقون الخجة في الله تعالى
 ورسوله عليه الصلوة والسلام ذلك ورد الله تعالى قولهم في دعوائهم
 عدم لا احتبر لا منهم وشهم عن غير قنهم بهذا الخيال فكذب
 رسول واشرك بالله عز وجل وعنده على « ما فعل ذلك شيشه
 الله تعالى ورام فحمد الرسل بهذه اشهم ثم بين سبحانه انهم
 لا حجة لهم في ذلك وان خجعه المسألة له ته الى لا لهم ثم أوضح
 سبحانه كل وقع وقع شيشه « و « شيشه « لا
 عنهم والله تعالى وش منهم الهدية لا هندوا انهم « واقصود
 يمحض وجه رد عليهم وتخص عقيدة ورداسة وعموم

لكل كائن عن الرد ونصرف الرد الى دعوائهم سلب الاختيار
 لانهم ومن افسهم المحقة بذلك خاصة واذا ندرت الآية
 وجدت صدرها دليلاً على صدور حيرته وعمه ما معه المعترضة إذ
 لا أول مثبته في العبد اختياراً وقدة على وجهية طبع حجة وعذره
 في الجملة والعصا. وأما مثبته بقوله مشددة الله تعالى في عده
 من حجة نفسه على وفق مشيئة الالهية وذلك تقوى محقة بالغة
 لأهل اسمه على أهل له، والحدقة بـ منين، ومنهم من وجه
 لا يه أن من دعوى دعوة لاله غيبه الام على مهي أن الله
 تعالى شاء شر كما وده ما وكنتم يحامون ار ديه حيث تدعونا
 في الآخرة، ونحوه سبحانه وهو ونحوه عدة مما قوله سبحانه
 في الآية المحقة بالغة. وفي صدر الشرطي اذا كان
 الامر كما رخصتم في حجة بالغة. وقوله سبحانه في قوله
 في بدل منه على سبيل اسان في لو شاء لك كلاً منكم ومن
 في حكم على ديه فلو كان الامر كما رخصتم يمكن لاسلام أيضاً
 بالمشيئة محبة في لا يعمو فلهذه من لاسلام كما وجب بزعكم
 في لا يعمو لانباء عن اشرك فيكم أن لا يكون بيسم ويمن
 منين محبة ومعاداة بال موافقة وموافاة. وخاصة في ما خاف
 منكم من محبة حب فيكم عدمكم حجة لاله عيشه الله تعالى
 في له صحيح الاذنين مشددة. وفي سورة البقرة وقول الذين

اشركوا لو شاء الله ما عدنا من دونه من شيء نحن ولا آلهنا
ولا حرمنا من دونه من شيء ، كذلك فعل الذين من قبهم قبل
عيسى ارسلا الا لئلا يفسدوا كلام الله على هذه الآية كالآية
على الآية السابقة ولا ترفعهم بشئ لا عدنا لئلا يفسدوا
لا ترى كيف حرموا آخرهم بآله في سورة الاحقاف في الآية
السابعة ، وكذلك في سورة الاحقاف وهو قوله تعالى « وعبوا
الملائكة الذين هم عباد الرحمن » شهدوا حقهم بذلك شهادتهم
وآثارهم ، وقالوا لو شاء الرحمن ما عدناهم ما لهم بذلك من علم
هم الا يحرمونهم كما هم كفار من قبلهم به مستمسكون ، ان
قالوا اين وحدنا آلهنا على آلههم ، على آلههم مهترون ، ويكفي
في الانقلاب ما شيراه قوله سبحانه « قل الله احدة بآلهه »
وامرادك حرمة اسوات وسجائر وعبرهم ، وفي تخصيص
الاشتراك والتعريم بالهي لا بها اعظم واشهر ما هم عليه وعرضهم
من ذلك تكذيب رسول عليه الصلاة والسلام وامس في ارسالة
رأساً فان حاصره هي ما شاء الله يحب وما يشاء ينهه ، فهو
سبحانه وتعالى شاء ان يوحده ولا يشرك به شيئاً وبحال ما أحله
ولا يحرم شيئاً مما حرم كما تقول ارسا ويقوده من حرمته تعالى
لكل الامر كما شاء من التوحيد ، لا يشرك وتخليل ما أحله
وسد ما يحرم شيء من ذلك وحيث لم يكن كذلك ثبات به لم يشأ

شأن من ذلك ، بل شاء ما نحن عليه وتحقق ان ما يقوله ارسل
عليهم السلام من تقواه أنفسهم فرد الله تعالى عليهم قوله ، كذلك
فعل الله من قومه ، من لانه أي شمر كوا الله تعالى وحرما
من دونه ما حرموا ووجدوا رسالهم ، لما ضل المدحوموا ، الحق فعمل
عن ارسل الا ان ابيس ، أي في طيقتهم لا يلاح لا سالة
موضحة طريق حق وامسح حكمكم ، حتى في مهابته تعاقب
مشيئة تعالى ، هذا من صرف قدره وحسنه الى تحصيل الحق
فيه تعالى ، في نفس محسوس فاسمهم سادته ، وما حوزهم
في ذلك وتعبد قلوبهم عليهم شاءوا ، واما ما هو من معنى من لا اله
فليس ذلك من وطيقته ولا من احكامه ، في ينوب عنها التكليف
حتى يستدل بعدم ظهوره ، اذ على عدم حقيقة ارسل عليهم السلام
أو على عدم تعاقب مشيئة تعالى بذلك ، في ما يثبت عليه ثواب
ويعاقب من الافعال لا في تعاقب مشيئته تعالى ، في وقوعه من
مباشرة الاحتمالية وصرف حتمية ، في اني الى محسوسه ولا لكل
الثواب والعقاب اصغار ابيس ، والكلالة على هذه الآية ونحوها
، ستوفي في تفسير روح الباني وغيره ، فمحمود القدر والاحتجاج
، على الله ودمرحمة شرع الله فده كل ذلك من ضلالات الجاهلية
والنقصود انه لا حرم ولا تفويض ولكن أمر من أمرين من است
قدمه عن هذه خداعة كان على ما كان عليه أهل الجاهلية وهي الطريقة

وجود الله تعالى فهو غير الدهر ، ومن مع اساده حدوث ان
الله لا يقول بوحده « سبحانه » ومنه ان عما يقولون عوا كبر
والا بكل يقول مستقلا . الدهر بالثبر وقد جاء المعنى عن سب
الدهر « ح سب » لا سب حركه الله ، من انه هو الدهر ، وفي
ونه لا في دو . واحكامه في الله . وحل « ودي ان آدم يقول
بحسبه الله ، فلا قل حركه بحسبه الله ، في ان الدهر ثابت به
وسا . » وروى « انك قد تقول انه غير وحل « ستعرفت عدي
فم يقرصي وشي عدي ، لا يدي ، ل وادعراه واد الدهر
وروى « اني « لا سوا الدهر في الله » وحل « لا يتم
والذي حركها وان با واتي بملوك بعد ملوك » ومعنى ذلك ان
الله تعالى هو الذي يحدث وداستهم الدهر على اهل فعل وقد
سب على الله غير وحل « وما لهم بذلك من علم » في ليس لهم
، ذكر من عصر حركه على ما في له سا و سة لاهلا الى الدهر
غير مستند الى عقل « و تقول « ان هم لا يصفون » في ماهم لا قوم
قصارى ثم هم اصل والتهيد من غير ان يكون هم ما يصح ان
يسمك « في اجته . وقد ذكرنا في غير هذا الموضع ما يتعلق
بالدهريين ، والمقصود ان من يقول بساد الخواص الى غير الله
عالي كالدهر فذلك ليس له مستند عقلي ولا فني ، بل هو محض
حمل وقته حمل في أي عصر كان . ولا اهل زمانا حفظ واخر من

هذا الاعود يا طاهر . والله المستعان

(اضافہ مع ابتدائی سیرہ)

[illegible]

صَلَاةً نَبِيٌّ يَعْرِفُونَ أَنَّهُ عَلَيْهِ صَلَاةٌ وَ سَلَامٌ نَبِيٌّ بِأَمْرِهِاتٍ تُحْسِنُونَ
 ذَلِكَ وَ يُحَدِّثُونَ عَادَةً وَ كَثَرَهُمْ كَاوُونَ أَيُّ الْمَكْرُونِ تَقْوَاهُمْ
 عِبَرِ الْمَعْرِفِينَ تَمَازُكَرُ وَ تَعْبِيرُ بِالْأَكْثَرِ بِمَا لَانَ تَعْبِيرُهُمْ لَمْ يَعْرِفْ
 أَحَقُّ بِقَصَارِ عَمَلِهِ وَ عَدَدِ حَتْمِهِ لَيْسَ أَوْ عَدَدِ نَظَرِهِ لِي لَأَدَّةً طَرَأَ
 وَرَى لِي الْمَطْبُوبَ وَ لَا لَمْ تَعْمَ عَنْهُ حُجَّةٌ لَعَنَهُ لَمْ يَصِلْ إِلَى
 حَدِّ الْمُسْكِفِينَ لَصَفَرِهِ نَعْمَهُ وَ سَلَانُهُ يَفْقَهُ مَقَامَ الْكُلِّ وَ سَادَ
 دَرَجَةٍ وَالْأَنْكَارُ الْمَنْفَعُ عَنْهَا لِي صَدِيرِ الشُّرَكَاءِ عَلَى الْأَصْلَاقِ
 مِنْ بَابِ اسْتِادَ حَالِ الْعَمَلِ إِلَى كُلِّ

وَمَا يَحْرِي هَذَا لَمْ يَحْزَنْ قَوْلَهُ إِلَى فِي سُورَةِ لَوْ قَعْدَةُ أَنْهَذَا
 الْحَدِيثُ تَمَّ مَذْهَبُ وَ مَحْمُودُونَ وَ مَحْمُودُونَ وَ مَحْمُودُونَ وَ مَحْمُودُونَ
 مَعْرِفَتُهُمْ كَذَلِكَ وَ كَذَلِكَ وَ كَذَلِكَ وَ كَذَلِكَ وَ كَذَلِكَ وَ كَذَلِكَ
 مَعْرِفَتُهُمْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَعَالٍ عَلَيْهِ صَلَاةٌ وَ سَلَامٌ
 نَصَحَ مِنْ مَعْرِفَتِهِ شَاكِرٌ وَ مَذْهَبٌ كَثَرُ قَاوَا: هَذِهِ رَحْمَةُ وَ مَعْرِفَتُهُ
 وَ مَعْرِفَتُهُمْ قَدْ صَدَقَ وَ كَذَلِكَ مَعْرِفَتُهُ هَذِهِ لَأَيَّةٌ فَلَا تُفْهِمُ
 بِمَوْقِعِ الْمَحْمُودِ حَتَّى يَكُنْ وَ نَحْمَلُونَ دَاكِمُكُمْ نَكْدُونُ إِلَى
 عِبَرِ ذَلِكَ مِنَ الْآثَارِ وَ مَحْمُودُونَ اسْتِادَ مَعْرِفَتِهِ لِي عِبَرِ مَعْرِفَتِهِ
 الْحَقِيقِي كَمَرَانِ لَهَا وَ قَدْ ذَكَرْنَا مَذْهَبَ مَعْرِفَتِهِ فِي لَانِهِ فِي عِبَرِ هَذَا
 الْمَوْضِعِ وَ فَعْلَانَهُ تَعْبِيرُهُ وَ ذَكَرْنَا شَعْرَهُ الْكُلِّ عَلَى مَذْهَبِهِمْ هَذَا
 وَ اللَّهُ الْمَوْفِقُ

﴿ تكفروا بآيات الله ﴾

﴿ اثنا عشر تلاوة ﴾ تكفروا بآيات الله والمقصود الدلالة على ذلك في آيات كثيرة منها قوله تعالى في الحكب « أو تلك الذين كفروا بآياتهم وأقوالهم محيطت أعمالهم فلا يسميهم يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَبِّهِمْ » ذلك حرّم عليهم ، كما قال محمد بن يحيى ورعي « وروى » بعد قوله سبحانه « هل أنشكركم بالأحسرين عملاً » الذين صلّ معهم في الحياة الدنيا وهم عسكرون يقاتلون صعدوا وحدث « مع قوله » أولئك كلام مستأنف منه سبق ذكر تعريف لأحسرين وسبب حشرهم وصلّ معهم ويذهبون تحت يداهم على شاطئ البحر في أولئك المعونون بما ذكر من صلّوا المعنى والحسن المذكور « الذين كفروا بآياتهم » دلالة صريحة لدعاية إلى التوحيد الشاملة للسمعية والعينية « وإمانته » هو كناية عن البعث والحشر وما يبعث ذلك من نور الآخرة ، أي لم يؤمنوا بذلك على ما هو عليه « فمحطت أعمالهم فلا يسميهم يَوْمَ الْقِيَامَةِ » أي ويردديهم ويحتقرهم

ومن المصوح ما يدل على أن منهم من كان يسكر بعض الآيات ، ومنهم من كان معرضاً عنهم وهو حراًها ، ولا ينبغي عيب

أن من الناس اليوم من هو زنديق وأمر بما كان عليه أهل الجاهلية في هذا الباب

﴿ اختيار كتب السائل وبه آيات الله ﴾

﴿ التاسعة وثلاثون ﴾ اشتراء كتب الباطل واختيارها
 فيها ، هي على الآيات قول تعالى « وقد نزل إليك آيات بينات
 ولا يكمر بها إلا الفاسقون » وكل ما عاهدوا عهداً مدبراً فمهم
 بين أكثرهم لا يؤمنون ، وهذا حاشم رسول من عند الله مصدق لما
 معهم مدبر من الذين أتوا الكتاب كذاباً ، الله وراء ظهورهم
 كأنهم لا يعلمون ، واتبعوا ما نزلوا شياطين على ملك سليمان - إلى
 قوله « ومنهم من عاهدوا الله أن لا يفتنهم ولا يفتنهم » وقد عاهدوا أن لا يشتروا
 ما به في الآخرة من خلاق ولقد عاهدوا الله أنهم لو كانوا يفتنهم
 ولو أنهم آمنوا ، وهو مؤثمة من عند الله خير لو كانوا يعلمون »
 ومعنى قوله « وقد سلوا لمن اشتراء » أي استدبل ما تلو
 الشياطين بكتب الله « ما به في الآخرة من خلاق » أي نصيب
 « وأنفسهم » أي نفوسهم « أي والله أبش شياً مشرواً به حظوظ
 أنفسهم أي ما عاهدوا وشروها في رعبهم ذلك اشتراء ولو أنهم آمنوا
 أي بالرسول أو بما نزل إليه من الآيات وما التوراة « وبقوا »
 أي المعاصي أي حكيت عنهم « مؤثمة من عند الله خير لو كانوا

يعلمون ، في أن ثواب الله تعالى خير لهم ، ومعنى هذه الآية قوله
تعالى : « ومنهم من آمنوا ولا يعملون » يكتب لأتباعي ومن هم
الابطال فويل للذين يكفون الكتاب باسمهم ثم يقولون هذا
من عندنا فيشكروا به ثم لا يقول لهم ثم كذبت أيديهم وويل
لهم من يكفون ، وهذه الآية رتبت لها أخبار ، وقد أوردنا خبر
أن تذهب باسمهم ما مره الله ^{صلى الله عليه وسلم} في حديثه وهوها

﴿ تدرج في حكمه لله تعالى ﴾

(لأربعين) في تدرج في حكمه تعالى في قول من حصل
الجاهلية فدرج في حكمه تعالى وانه أس بحكمته في حبه ، معني
سبحانه بحسن ملامته له فيه ، وأمر ويحسن ملامته له ،
وقد حكى الله تعالى ذلك في سورة من « وما حدثنا أخبارنا
ولا أرض وما بهما منا ذلك من الأدل كبروا فويل للذين
كفروا من عذاب النار » وفي سورة سبحان في سورة المؤمن
« أفضتكم ما حدثناكم عتقوا منكم أيضا لا ترجعوا ومالي الله الملك
الحق » وفي سورة الحديد « وما حدثنا أخبارنا ولا أرض
وما بيننا ولا عين ما حدثناهما إلا الحق » في كثير من الآيات
وفي سورة الانبياء « وما حدثنا سماء ولا أرض وما بيننا ولا عين
لو أردنا أن نتحدث لولا أن نجد من لدنا أن كذب فاعين » وفي

سورة الحجر « وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق
وان أسامة لآية فاصبح تصبح الخليل » الى غير ذلك من الآيات
الناصية على أن الله تعالى لم يخلق شئ من غير حكمة ولا علة على
خلاف ما يعتقدوه أهل الملل من أفعالهم ومن يحكمهم من هذه
الأمم من غير حكمة عن فعالهم سبحانه وتعالى . وهذه مسألة طويلة
لذلك قد ذكر فيها الخصم بين فرق مسلمين ، واحق ما كان عليه
الساب من انشأ الحكمة والمعاد وقد ذهب الكلام عليها
احاطا ان سم في كنه (شمس) في مسائل انفساء . والقد
والحكمة والعدل ، وعقدنا بمصلا في طرق ثبات حكمة الرب
تعالى في حقيقته وقدره وثبات آياته بطهارة واحواق الحبيدة
التي فعل وأمر لأجلها ومن حكمة ما دل في هذا الباب انه سبحانه
وتعالى أنكر على من رعبه لم يخلق شئ بغير حكمة كقوله
« أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا » وقوله « ينبغي لآلئ أن يترك
سدى » وقوله « وما حسبنا سموات والأرض وما بينهما إلا بعين
ما خلقناهما إلا بالحق » والحق هو الحكم والعماليات المحمودات التي
لأجلها خلق ذلك كله ، وهو أنواع كثيرة منها أن يعرف الله
باسمائه وصفاته وأفعاله وآياته . ومنها أن يحب وبعد وبشكر ويدكر
ويطاع . ومنها أن يأمر وينهى وبشرع اشرف نوع . ومنها أن يدبر
الأمر ويعزم العزم . ويتصرف في المملوكة بأنواع التصرفات .

ومنها أن يثبت ويثبت فيعازي الحسن باحسانه والسيء باسائه
 فيكون أثر عمله وفعله موحوداً مشاهداً فيحمد على ذلك ويشكر .
 ومنها أن يعلم خلقه أنه لا إله غيره ولا رب سواه . ومنها أن يصدق
 الصادق الكرمه ويكذب الكذاب فيبديه . ومنها أن يقر أسماؤه
 وصفاته على قوعها وأكثرهم في وجوده لدنني والخارجي فيعلم
 أنه ذلك عما يطأ في الواقع . ومنها أسماء مخلوقه كل رأسه
 وحده . ومنها وديرها ومساكنها وأمه وحده آتيا ومعه وديها . ومنها
 ظهور أثر كماله مقدس في خلقه والجميع لأمر كماله في خلقه فيقدر
 ومن كان كذلك لم يكن إلا مسلماً محترماً . ومنها أن يقر حكمته
 في المخلوقات بوصف كل شيء في موضعه الذي يليق به ومجده على
 على توحده الذي تشهد أعماله وأفعاله بمجده تشهد حكمته الباهرة .
 ومنها أنه سبحانه يحب أن يحود ويهجو ويهجو ويهجو ويسامح ولا يك
 من لوازم ذلك حقداً وشرعاً . ومنها أنه يحب أن يثني عليه ويمدح
 ويعبد ويسبح ويعظم . ومنها كثرة شهود ربه ووجده وحيثيته
 وآلحيته . إلى غير ذلك من الحكم التي تصممها الحق لمخلق مخلوقته
 حسب الحق ولا حل الحق وحدها متناس بالحق وهو في نفسه حق
 مصدره حق وعابته حق وهو زعم حق وقد أنشئ على عباده
 المؤمنين حيث يزوره عن إيجاد الحق لا شيء . ولا عية يقال
 أنه في خلقه سموات والأرض واختلاف لال وأما

لآيات لأولى لآيات الذين يدكرون الله قياماً وقعوداً وعلى
حنوهم ويتذكرون في خلق السموات والأرض وما خلقت
هذا أصلاً سبحانه . ونحبر أن هذا طبع أعدائه لا طبع أوليائه
فقال . ما خلقت السموات والأرض وبينهما أصلاً ذلك طبع الذين
كفروا . وكذب بيوهم أنه عرفة من يقول أنهم ينفق الحكمة
مطلوبه . ولا أمر حكمة ولا هي حكمة . وبها يصدر الخلق
والأمر عن مشيئة وفكرة محضة لا حكمة ولا مشيئة . وههنا وهل
هذا الإنكار حقيقة حمده بل الخلق والأمر أنه فاعلموا بحكمه ولعديت
وهما معجزان لحده وحكمته فأنكار الحكمة الإنكار حقيقة حمده وأمره
من الذي أنشأه المذكورون من ذلك ينزه عنه الرب . ويتعالى عن
سببه له فاعلموا خلقاً ونوراً لا راحة فيه ولا مصلحة ولا
حكمة . ويجوز عدمه أو يقع أن يأمر بما لا مصلحة للكاف فيه
الله ويهيئ عنه فيه مصلحة وأجمع ما يسهل إليه سوء ويجوز عدمه
أن يأمر بكل ما نهى عنه ويهيئ عن جميع ما أمر به . لا فرق بين
هذا وهذا إلا بتجرد الأمر والهيئ . ويجوز عدمه أن يهدى من لم
يعتد عرفة عين وينيب من عده بل في عرفة في الإنكار به
والشرك والنعيم والمحور فلا سبيل إلى أن يعرف خلاف ذلك منه

يتم وأما لا يعمون أخرج بن سفيان بن عيينة عن ابن
 جابر عن أبيه عن سفيان بن عيينة عن أبيه عن
 يونس بن مرقا عن يونس بن مرقا عن يونس بن مرقا
 كان يغير لا يهدأ ودايت استي في كان يغير لا يصرانياً
 فأنزل الله فمهم هذه الآية ما روي عن يونس بن مرقا
 على من وجه التفسير

﴿الكلام في من لا يهدأ﴾

وروي (١) أنه لا يهدأ ﴿الكلام في من لا
 يهدأ﴾ قوله على سفيان بن عيينة عن أبيه عن
 كل الأحكام كما فعل من استي في كثير من مسائل ومناشئها
 والتفسير في ذلك أن أهل مكة قد روي عن العرب وسيرهم من
 أن لا يهدأ من يهدأ من يهدأ من يهدأ من يهدأ
 أن لا يهدأ من يهدأ من يهدأ من يهدأ من يهدأ
 وهو من يهدأ من يهدأ من يهدأ من يهدأ من يهدأ
 على سفيان بن عيينة عن أبيه عن يونس بن مرقا
 من ذلك ما روي عن يونس بن مرقا عن يونس بن مرقا
 (١) هو عمرو بن مرقا وكان حجة من يهدأ من يهدأ من يهدأ

وقد يعرف في هذا الموضع ذلك الذي لا يفتقر إلى
مخالف من غيره من جهة واحدة بل في وجهين
أحدهما من جهة سلاسله من تلك الكائنات
وذلك بأن هذه الحكمة لا تسوي بين الكائنات على كونه من
غير أن من كنه هذه الحكمة على وجهه لا يحل ككائنات
لها فروع وأغوار لا مودة من غير أن تكون تلك الكائنات
ككائنات من جهة واحدة بل من جهة واحدة
بأنها ككائنات من جهة واحدة بل من جهة واحدة
والله تعالى لا يترك حتى يدرك ذلك الكائنات
من جهة واحدة بل من جهة واحدة بل من جهة واحدة
فإنه لا يترك حتى يدرك ذلك الكائنات
بل من جهة واحدة بل من جهة واحدة بل من جهة واحدة
على ذلك أن هذه الحكمة لا تسوي بين الكائنات
لأنها لا تسوي بين الكائنات بل من جهة واحدة
الأنه لا يترك حتى يدرك ذلك الكائنات
قبل أن يترك حتى يدرك ذلك الكائنات
لأنه لا يترك حتى يدرك ذلك الكائنات
بل من جهة واحدة بل من جهة واحدة بل من جهة واحدة

[illegible]

لديهم تقوا أئمة لغتهم حتى في سيرهم ومن وصوا بهم قد
 كذبوا وجاهلهم به فخرج من ثبته ولا يرد نسب عن القوم
 الحرامين له كان في قصصهم من دلائل لأئمت ما كان حدث
 بهن ولو كان لتبين من يريه ويستبين كل شيء وهدي
 ورحمة لهم يؤمنون به مشهور من الله تعالى ما حق له صبر
 له من سائر أهل حاضرة مكة من أهل مدائن إلى ذلك
 والله مستعان

﴿ مدائن الحجاز والمدائن ﴾

(خمسون) لادن حجاز والمدائن والمدائن والمدائن
 على المسارين من مكة في مكة والمدائن والمدائن والمدائن
 والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن
 كذا والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن
 في حجاز والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن
 منهم حجاز والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن
 الله تعالى به من مكة والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن
 والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن
 والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن
 والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن والمدائن

نکیرہم فلا یغفر لہما لکلام علی ہذا لایہ
مستوی فی الحدیث

مفتی اعظم الہدی

[illegible]

فلا تشبهوا حذرهم وفي الفقه يكون قوم في آخر من
يسمون "فقه" برفوع لاسلام وبتعليمه و...
مشركون. وفي "فقه" من "فقه" لا تشبهه شيء على اعموا
من سمع من سائر حجة و...
لكن كما في "فقه" من "فقه" و...
من سمع من "فقه" و...
اشبه في "فقه" و...
بالاحكام و...
و...
و...
رواية و...
الاعلام بن ابي...
لا تشبهه...
الغائبين و...
ومن اعجاب قولهم من...
حشوية يصور حشوية لوجود...
ويصل حاشيتهم... حشوية

در این مورد باید گفت که هرگاه که
در مورد این موضوع تحقیق شود
می‌تواند به ما کمک کند تا
درک بهتری از این پدیده داشته باشیم
و این امر می‌تواند به ما کمک کند
تا درک بهتری از این پدیده داشته باشیم
و این امر می‌تواند به ما کمک کند
تا درک بهتری از این پدیده داشته باشیم

در این مورد باید گفت که هرگاه که
در مورد این موضوع تحقیق شود
می‌تواند به ما کمک کند تا
درک بهتری از این پدیده داشته باشیم
و این امر می‌تواند به ما کمک کند
تا درک بهتری از این پدیده داشته باشیم
و این امر می‌تواند به ما کمک کند
تا درک بهتری از این پدیده داشته باشیم

در این مورد باید گفت که هرگاه که
در مورد این موضوع تحقیق شود
می‌تواند به ما کمک کند تا
درک بهتری از این پدیده داشته باشیم
و این امر می‌تواند به ما کمک کند
تا درک بهتری از این پدیده داشته باشیم
و این امر می‌تواند به ما کمک کند
تا درک بهتری از این پدیده داشته باشیم

لا يضره أو ينافيه ولا ينافيه غيره من المذاهب

﴿ رَمَى الْمُؤْمِنِينَ بَاعْتَدَى فِي الْأَرْضِ ﴾

﴿ التوبة: حور ﴾ من المؤمنين بالقرآن في الأرض
هذه الآية آيات كثيرة حصصها خمسة من المؤمنين
معدون في الأرض خمسة من المؤمنين في الأرض
كذلك هو قوله تعالى ﴿ وَبَاعْتَدَى فِي الْأَرْضِ ﴾
بهمزة مفتوحة لا يشترط أن يكون من المؤمنين
شأنه ذلك من المؤمنين في الأرض خمسة من المؤمنين
من قوله

وأيضا في قوله تعالى ﴿ وَبَاعْتَدَى فِي الْأَرْضِ ﴾
سنة لغويين في قوله تعالى ﴿ وَبَاعْتَدَى فِي الْأَرْضِ ﴾
المراد من المؤمنين

﴿ رَمَى الْمُؤْمِنِينَ قَتَلِينَ بَدَنَ ﴾

﴿ التوبة: أحسن ﴾ من المؤمنين بقتلهم في الدين
تعالى في سورة مائدة ﴿ رَمَى الْمُؤْمِنِينَ قَتَلِينَ بَدَنَ ﴾
الأرض لعداء منتهى ما عظمه من أهلها من المؤمنين حتى
ومن ذلك قوله من سئل عن الكسوة قال نعم نعم نعم

من غير قصد من جهة من قصد في الأصل
منه من جهة من جهة من جهة من جهة

تمت بحمد الله تعالى

[illegible]

— 20 —

[illegible]

﴿رَدِّیْ ۝ ۵۵﴾

﴿یَسْأَلُكَ الْبَنَاتُ زَوَاجَهُنَّ ۚ وَالْأَنفُسُ السَّاعِیَةُ ۚ

سُورَةُ

﴿النَّحْسُ ۝ ۵۶﴾

﴿لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْبَاقِ ۚ وَالْأَنفُسُ السَّاعِیَةُ ۚ

لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْبَاقِ ۚ وَالْأَنفُسُ السَّاعِیَةُ ۚ

لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْبَاقِ ۚ وَالْأَنفُسُ السَّاعِیَةُ ۚ

لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْبَاقِ ۚ وَالْأَنفُسُ السَّاعِیَةُ ۚ

لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْبَاقِ ۚ وَالْأَنفُسُ السَّاعِیَةُ ۚ

لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْبَاقِ ۚ وَالْأَنفُسُ السَّاعِیَةُ ۚ

لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْبَاقِ ۚ وَالْأَنفُسُ السَّاعِیَةُ ۚ

لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْبَاقِ ۚ وَالْأَنفُسُ السَّاعِیَةُ ۚ

لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْبَاقِ ۚ وَالْأَنفُسُ السَّاعِیَةُ ۚ

لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْبَاقِ ۚ وَالْأَنفُسُ السَّاعِیَةُ ۚ

♦ در بیان - شده ♦

در بیان - شده (در بیان - شده) در بیان - شده
در بیان - شده (در بیان - شده) در بیان - شده

♦ در بیان - شده ♦

در بیان - شده (در بیان - شده) در بیان - شده

♦ در بیان - شده ♦

در بیان - شده (در بیان - شده) در بیان - شده

♦ در بیان - شده ♦

در بیان - شده (در بیان - شده) در بیان - شده

در بیان - شده (در بیان - شده) در بیان - شده

در بیان - شده (در بیان - شده) در بیان - شده

در بیان - شده (در بیان - شده) در بیان - شده

در بیان - شده (در بیان - شده) در بیان - شده

در بیان - شده (در بیان - شده) در بیان - شده

«ان كنتم قد دوس» في حكمكم فيهم انه حق فسموا ابيوت في
من ايض من أهل خطه حسب ما يتبعون فيها من هذه الدار
التي هي قواراة لاسكا ولا ك... ان من الله تعالى هذه
وسمى من قبل ضربت على... لا يسموهم ولا يقولون من
... من الله تعالى... لا... من الله تعالى...
ان بعد من هذه... لا... من الله تعالى...
في كذا... من الله تعالى... لا... من الله تعالى...
أو... من الله تعالى... لا... من الله تعالى...
من... من الله تعالى... لا... من الله تعالى...
ولا هم يخرجون... من الله تعالى... لا... من الله تعالى...
عليه وسلم كتمت... من الله تعالى... لا... من الله تعالى...
وان... من الله تعالى... لا... من الله تعالى...
ابن الله ولا... من الله تعالى... لا... من الله تعالى...
محمد ولا... من الله تعالى... لا... من الله تعالى...
الآية... من الله تعالى... لا... من الله تعالى...
الموت... من الله تعالى... لا... من الله تعالى...
الله تعالى... من الله تعالى... لا... من الله تعالى...
إلا... من الله تعالى... لا... من الله تعالى...

لشدته حتى انه يعاقب منتهى عذابه من لم يصبه من هذه القبيلة
 صاعقه وحقه من الله وحقه من الله وحقه من الله وحقه من الله
 أي سببه شهيد حتى انه يعاقب منتهى عذابه من لم يصبه من هذه القبيلة
 انه هو من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة
 بين حواج لاس من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة
 أخرى من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة
 على لاس من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة
 وانه من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة
 والله تعالى به صمد من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة
 منهم من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة
 تحبهم من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة
 ملائكة من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة
 ساله العبد العبد من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة
 نفسه من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة
 وشأن من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة
 قل وانه من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة
 الحاصله كثر من بعض من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة من كان من هذه القبيلة
 من يكون من اولاده الله مع ان الله تعالى عليه وسلم

اد جمعهم في أي أنه من به ترفع لأشغال مؤمنه من باب
الكفر ، آية اليهود منصحبهم لله تعالى في يوم الأسهاد تم
يؤمنهم في الدنيا وهكذا رتب كثرة من أهل ماله يعطون
ما يعطون من المكاتب مودة في الشفعة في بني سوا حسب
وأنه في كتب الله يستعمل وفي سنة د عشرة د موه الى
تسليمه لا يأتى معصودة قبل تحريمه به به سبعة من بحسب
الله سبحانه أم يقول من بني ماله يعطون في من كتب سبعة
و أحسن و حديثه و أنزلت أصحاب ما ثم فيها خالده
﴿ حد قهر الداخلين ﴾

(خمسة و سبعون) تحريم قهر أميئتهم و ساجدهم
مساجد هذه يشبه من حصل الكنائس أيام جهديتهم في
الث و در احداث الصحيح في لعن الله اليهود و القصد في تحريم
قهر أميئتهم مساجد في قول فلا رجوع لها مساجد في
الصحيحين من في قول أن سوا الله صلى الله تعالى عليه
وس و آل و من الله لليهود ، انحصاري تحريموا قهر أميئتهم
مساجد في في بعض مساجد من في لليهود ، انحصاري التحريموا قهر
أميئتهم مساجد في في انحصاريهم من سواهم و من عيسى في
قوله سوا الله تعالى عليه و آل و من الله عليه حريمه

على وجهه قد اسمهم كشمس وجهه قد وهو كذلك لمن
 الله يهدى وأصطفى خدوا الله بيباتهم ما يجد ما يصعوا
 في سجيحهم أرسا من رثته أن أمهدة وأم حليمة ذكرتا
 سورا لله صلى الله عليه وآله وسلم كريمة يسها فأنص حشة
 على طه رقة وقد كرم من جسمه وروى فيقول رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم عليه السلام في شئ ثم إذا مات في يومه عند الصالح
 أو من أصله من من في يومه مسجدة ووجهه في تلك الصور
 أو تلك ثم أخلق الله به ومن ابنه من أوله من رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم في رثته من صور وامتحنين عليها
 مسجدة السرح وهو أن من أسكن لا رقة فيه المسجدة رمة
 ومن من رثته من أن كتب في مسجدة على قبر رجل
 أو من من رثته من أن يكتب في مسجدة على قبر رجل
 من حسن نعمه حيث لا يهتدى في سائر أحواله يكون من
 من حسن نعمه من معونه وقد حتى به كثر من هذه لامة
 من من نعمه مسجدة مسجدة مسجدة مسجدة مسجدة مسجدة
 لا من حجره ملعون وسه لا مسجدة من اسمه وليس هذا موضع
 منقصة ما في ذلك من سائر الأحاديث لا في هذه الك
 استب ينال في الجمع

﴿ نحر الأسماء مساجد ﴾

﴿ اسماء المساجد ﴾ من آيات الله تعالى في كتابه العزيز
 ورد من غير أن يذكر اسمها في قوله تعالى ﴿ لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ
 الْكَافِرِينَ أَنَّهُمْ مُجْرِمُونَ ﴾ الآية فمن جهة أخرى ورد في قوله
 ﴿ وَتِلْكَ الْأَسْمَاءُ الَّتِي دُعِيَ عَلَى الْأَعْيَانِ بِهَا ﴾ الآية
 ليس من جهة أخرى ورد في قوله ﴿ وَتِلْكَ الْأَسْمَاءُ الَّتِي
 دُعِيَ عَلَى الْأَعْيَانِ بِهَا ﴾ الآية فمن جهة أخرى ورد في قوله
 ﴿ وَتِلْكَ الْأَسْمَاءُ الَّتِي دُعِيَ عَلَى الْأَعْيَانِ بِهَا ﴾ الآية
 علي بن أبي طالب عليه السلام في قوله ﴿ وَتِلْكَ الْأَسْمَاءُ الَّتِي
 دُعِيَ عَلَى الْأَعْيَانِ بِهَا ﴾ الآية فمن جهة أخرى ورد في قوله
 ﴿ وَتِلْكَ الْأَسْمَاءُ الَّتِي دُعِيَ عَلَى الْأَعْيَانِ بِهَا ﴾ الآية
 أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب عليه السلام في قوله ﴿ وَتِلْكَ
 الْأَسْمَاءُ الَّتِي دُعِيَ عَلَى الْأَعْيَانِ بِهَا ﴾ الآية فمن جهة أخرى
 ورد في قوله ﴿ وَتِلْكَ الْأَسْمَاءُ الَّتِي دُعِيَ عَلَى الْأَعْيَانِ
 بِهَا ﴾ الآية فمن جهة أخرى ورد في قوله ﴿ وَتِلْكَ الْأَسْمَاءُ
 الَّتِي دُعِيَ عَلَى الْأَعْيَانِ بِهَا ﴾ الآية فمن جهة أخرى ورد في
 قوله ﴿ وَتِلْكَ الْأَسْمَاءُ الَّتِي دُعِيَ عَلَى الْأَعْيَانِ بِهَا ﴾ الآية
 ذلك قولنا عن غيرنا في قوله ﴿ وَتِلْكَ الْأَسْمَاءُ الَّتِي دُعِيَ
 عَلَى الْأَعْيَانِ بِهَا ﴾ الآية فمن جهة أخرى ورد في قوله ﴿ وَتِلْكَ
 الْأَسْمَاءُ الَّتِي دُعِيَ عَلَى الْأَعْيَانِ بِهَا ﴾ الآية فمن جهة أخرى
 ورد في قوله ﴿ وَتِلْكَ الْأَسْمَاءُ الَّتِي دُعِيَ عَلَى الْأَعْيَانِ
 بِهَا ﴾ الآية فمن جهة أخرى ورد في قوله ﴿ وَتِلْكَ الْأَسْمَاءُ
 الَّتِي دُعِيَ عَلَى الْأَعْيَانِ بِهَا ﴾ الآية فمن جهة أخرى ورد في
 قوله ﴿ وَتِلْكَ الْأَسْمَاءُ الَّتِي دُعِيَ عَلَى الْأَعْيَانِ بِهَا ﴾ الآية

وانه لا يستحب قصد بقعة بعدده إلا . يكون قصده بمصادة
 ما حده به الشرع مثل . يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وقصد بعدده كما قصد لصلاته في موعده برهيم ، كما كان يجرى
 الصلاة بعد لاسمه به ، كما قصد احد بضائه ويقصد النصف
 الاخر . ونحو ذلك . والظاهر ان . انه لا بأس بالسير من ذلك كما
 نقل . من عمر . انه كان يجرى قصد موضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 صلى الله تعالى عليه وسلم . كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم
 منهم . انه لا قصد . مثل لامر احمد . من حل يأتي هذه
 المشقة . يذهب . من ذلك ان ما في حديث ابن مكرم
 انه قال . النبي صلى الله تعالى عليه وسلم . يقضي في بيته حتى يتحد
 ذلك يقضي وعلى ما كان معه . من عمر . يتبع موضع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم . ثم يركع . فليس به بأس . ان يركع في البيت
 إلا ان . من قد توجه الى هذه الحدة . اكثر . منه . وكذا ذلك
 من سنة محمد . بن . عيسى . انه مشى . من . رجل . يقى هذه المشقة
 الى بيته . وبعده . بعد . ان . على حديث ابن أم
 مكتوم . انه قال . النبي صلى الله تعالى عليه وسلم . ان يركع في
 بيته حتى يتحد مسجده . وعلى ما كان يفعل . من عمر . كان يتبع مواضع
 من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انه رافى بنفسه في موضع

ماء فمثل من ذاب من ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 يقصد به ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 ولكن قد فرغ من حبه في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 حبس من ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 فمثل أبو سبقة في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 والله أعلم بالصواب
 الذي لا تحصى به سبقة في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 انقص من ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 أما من ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 رأي أبي سبقة في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 حبس لأمه حمد في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 سبقة في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 سبقة في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 بأنم تركف من ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 فلهذا جاز من حبه في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 فقلنا مسجد من سبقة في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء
 حكاه ذلك أهل الكتب في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء في ثلثي ماء

عن قصة من ترك الصلاة فيه فمضى من ما بعد من في اعتلاد فمضى
 فقد كره عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حقه وسقط عليه أو
 أهل الكتاب دخلوا في ذلك كالأمة بغير أن يثبتهم
 ويثبتهم في كتاب الله في أبي محمد بن صالح ووجه أن عمر
 ابن الخطاب رضي الله عنه أشد في ذلك من غيره رضي الله عنه
 عليه وسقط لـ من كان من هؤلاء كتب كتاب عمر القصة عليهم
 ولا ذكره عمر في حقه من غير أن يثبتهم ولا يثبتهم في حقه
 من يثبتهم في حقه من غير أن يثبتهم ولا يثبتهم في حقه

﴿أحد سراج على القصور﴾

﴿ابن عبد الوهاب﴾ أحمد السراج على القصور دليل حرمه
 ثلاث من سورته صلى الله عليه وسلم من حديث
 النبي صلى الله عليه وسلم من كان من هؤلاء رأيت ما يوقد
 في ربقة أهل البيت من شجرة ولا سما في ليل منصر
 من يثبتهم في حقه من غير أن يثبتهم ولا يثبتهم في حقه

﴿أحد القصور أعزاداً﴾

﴿ابن عبد الوهاب﴾ أحمد السراج على القصور دليل حرمه
 يعود من الإجماع العام على وجه معتد أعزاداً ما تعود السنة أو يعود
 الأسس في الشهر أو نحو ذلك فيعيد بحكم أموراً من يوم عائذ

يسمى من أعضائها الخرب و خنك بحث يعني يذهب تعضية
 المخرج وهو المبيض لأنك كنت تخرج كل شيء من الخرب فهو
 بؤى سيات فيها حديث درسي يقال ما كان عليه أهل
 حذيفة من شدة حسن دثته و هو لهم ليم من هذه الامة
 كذا و هو سائمة و هو من خصه عرب من شدة حذر
 من ياتيه و هو من حل منهم و هو من كس حتى
 انزل من في هذه سنة حتى من في في ذلك
 و كانت فعل في لاسات و هو يتولى في لاسات فيكون من
 و هو اخصه في ذلك و هو من و هو من و هو من و هو
 الاحسان و هو و كانت لاسات و هو من و هو من
 من الناس و هو من و هو من و هو من و هو من
 انوار في الاموات و هو من و هو من و هو من و هو من
 و هو من و هو من و هو من و هو من و هو من و هو من
 الحسية في كل من و هو من و هو من و هو من و هو من
 لا فلاح و هو من كل من و هو من و هو من و هو من و هو من
 مورد اعطى و هو من و هو من و هو من و هو من و هو من و هو من

﴿ قد ير الرجل بفعل منه و فيه ﴾

(الحامسة والثمانون) يعني رجل بفعل منه لا سيما

وہی شیء من کبر حدیثہ و فانی انہ و حدیثی لرب و
لا ر فہ حدی حتی بغا الال حدی قدمہ و اس ایوہ و لا
للہ قد کثر و بہو حصہ حدیثہ و بہو و اس اسد کلمہ
ی صبر اس حدیثہ و اس من ثبات حصہ حدیثہ

● لا بد من ●

[illegible]

شبهواهم ، متفائلين بهم ، السوء ، تصدقوا بسلامة ، قالوا
 الشريعة التي تصدق بها من قبلهم من قبلهم ، ولا كذا
 ونحوه ، ثم أقبلوا على من كان فيهم من السوء ، حتى سموا
 فيهم بغيره ، ثم سموا به مستأثرا ، وما يحجبهم من نعم الله وعنايته
 وإن طعن بهم ، فهو من هم ، فهو فيه الله ، ومنه سداد الصالحين
 أحقر من الله ، وأبعد من رحمة الله عليه .

﴿ لا فتخار بكواهم من ذرية الأنبياء ﴾

(السبعة والاثنيون) لا فتخار بكواهم من ذرية الأنبياء
 عليهم السلام ، وقد ثبت عليهم قديمه ، تلك أمة قد حلت لها ما
 كسبت ، الكرام كسبوا ، والأنبياء هم كانوا يصلون ، وهم
 لأنبياء في آخر الأجيال من سبوة ، سيرة ، وبسيرهم ، ثبت
 أنه قد حلت له الأمانة في برهم عليه السلام ، أولاده في قوله
 « ومن يرغب من ميراثهم ، لا من سعة ماله ، ولقد أصعبه »
 في الدين ، به في الآخر من الصالحين ، به ، ولأنه ثبت بهار
 ويراد به هذه الجماعة من ثم نفي قصد ، بحيث كل جماعة يحرمهم
 أمر ما ، من دين واحد ، أو زمان واحد ، أو مكان ، تلك لأنهم
 يؤمن بعضهم بعضا ، ويقصدوا ، والحق المصلي ، وأصله الآخر ،

و الله ان قور بود شی مقتدر
 اقول ان عددی کل بود
 تسع بالمعدود ستمی
 و قور
 و حجر بالمعدود ستمی
 و حجر بالمعدود ستمی

﴿ لا فتیار بالصائم ﴾

(ارمیه و تیر) لا فتیار بالصائم
 الرحمن علی أهل حصاره
 و حصاره الصائم
 فی سواد الايام
 فتحه من شای حرب
 احدى من کل
 حصاره
 ذلك
 طر
 و
 و

للله سبحانه - يكون رسول الله من ذرية حماد بن - ١٠
 له من ذرية حماد بن - ١١
 كانه قيل له - ١٢
 من - ١٣
 لست من - ١٤
 والقضاء - ١٥
 سبحانه عليه - ١٦
 من - ١٧
 يعيش في - ١٨
 وانما - ١٩
 بالكلية - ٢٠
 درجته - ٢١
 صيف - ٢٢
 ليسجد - ٢٣
 ويستجده - ٢٤
 يبرق - ٢٥
 في - ٢٦
 كانه - ٢٧

دست من خود و نه انیس من اليهود و النصری فقه کتبه
 ما دنی کتبه من البشر خدمه و عیال و و دعه کاف
 من کتبه و اهل اسلام فی عهد من مصل فی خود و صلحه
 شده که اسلام نصیحت نه و نه که بینه عهد مندر

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾

[illegible]

﴿ اِنَّا نَحْنُ ﴾

(الحكمة - التسعون) النفس - صح قد تعنى " ن
كذبوا ناحق - جاءه في أمر مريب - ههنا أهل البدع من
المعلاة - غيرهم يدعون الاسلام ويعلمون أنه لا تنقص ما هم عليه
من الدين

(في حكم ما حكمها)

(السادسة : النجس) - - - - -
 ، تسعون - - - - -
 ، الطيرة ، والكهنة ، - - - - -
 ، سكك على هذه الامم من كتابنا (بلوغ الأرب في أخبار
 العرب) - - - - -
 ، صلالة لهم ، وكل ذلك من غير حيلة منه من اليوم وهم يحسنون
 أنهم يحسنون - - - - -

، قال - - - - -
 ، هذا الخبر قد استمر ، - - - - -
 ، هذا خبر ما - - - - -
 ، الحمد لله من الأعداء - - - - -
 ، لسلام ، من - - - - -

في ٥٥ دي الحجة ١٢٥٠ هـ ، يوم خميس بعد الظهر من سنة ١٣٢٥ هـ

فهرس

﴿مسائل الجاهلية﴾

الصفحة

هدء الكتب	٣
معدمه الماشر	٤
حضة الكتب	٩
دءء الصلصص	١ ١١
العرق	٢ ١١
عقله ولى لأمر	٣ ١٢
المعلبه	٤ ١٣
لافتءاء فاعءء اعسق ؤو اعلم الخاهل	٥ ١٤
لاحتءاج بء كل علبه الآباء بلا دلبل	٦ ١٥
لاحتءاج على اءق مقله أهله	٧ ١٦
لاستءلال سى بصلل اشىء بكو به عرىمأ	٨ ١٧
اتءءاع أهل القوءة والءبلة قوءتهم وءبلةهم	٩ ١٨
انءءاع أهل الثروة نرء نهم	١٠ ٢١

المسألة	الصفحة
الاستعصاف بحق لصعب أهله	٢٣ ١١
وصم أنصار الحق بما ليس فيهم	٢٤ ١٢
انكسر من نصرته حق لأن الله ربه ضعفاء	٢٥ ١٣
ستهلالهم على لئلا لا ينبيء كونهم أو لا لو كان حقاً	٢٦ ١٤
حبهم فادمع في عروق	٢٦ ١٥
أعز في الصالحين	٢٩ ١٦
الاستدراك عندهم	٣٠ ١٧
انكسر حق في لاسون به وثقتهم	٣٢ ١٨
تملك بغيروت بحر	٣٣ ١٩
استقص في الاستدراك	٣٤ ٢٠
صرف المقصود من مدلولاته	٣٤ ٢١
بحر يفتك كتب له	٣٤ ٢٢
الاستعصاف من هذه المسألة وما يتخللها	٣٥ ٢٣
كلهم يمدح بغيرهم من الحق	٣٥ ٢٤
ذلك كل مدقة حصر الحق فيها	٣٦ ٢٥
انكسر ما أقروا أنه من دينهم	٣٧ ٢٦
المجاهرة بكشف العورات	٣٨ ٢٧
التصديق بتحريم الخلال	٤٠ ٢٨

الصفحة	المعبرين
٤٣	٢٩ الإحدى أسماء الله وصفاته
٤٦	٣٠ نسبة النفس إلى الله
٥٠	٣١ تزيين الخلق بعد بسوء الخلق
٥١	٣٢ قولهم ماسعطين
٥١	٣٣ الشرارة في بيت
٥٢	٣٤ انكار سواد
٥٣	٣٥ حدودهم بعد وحتد حبه به على الله
٦٠	٣٦ منه من
٦٢	٣٧ اذود لهم اذ يسم
٦٤	٣٨ الكعبات في
٦٥	٣٩ احبب كماله من آيات الله
٦٦	٤٠ مدح من حكمه به
٧٠	٤١ انكاره من آياته من آياته في بينهم
٧٢	٤٢ امد في لآله وروس
٧٢	٤٣ من آياته من
٧٣	٤٤ انكاره من آياته من
٧٥	٤٥ انكاره من آياته من
٧٥	٤٦ انكاره من آياته من

المصنف	المجلد
التكذيب دابة لاسع فيه ولا حلة ولا شفعة	٧٦ ٤٧
احصوا في فهم معنى الشفعة	٧٦ ٤٨
قتل أولياء الله	٧٧ ٤٩
الابن باحث واطع غريب (و نظر ص ١٤٢)	٨٨ ٥٠
سب الحق ماله من	٩٠ ٥١
الاقرب باحث في حق الله	٩٠ ٥٢
انحراب المؤمنين ارباباً	٩١ ٥٣
نحو من لكمة عن موضعه	٩٢ ٥٤
تلقب أهل الهدى كلب غريبة	٩٤ ٥٥
التكذيب بحق	٩٨ ٥٦
الافتراف على المؤمنين	٩٩ ٥٧
رمي المؤمنين بالفساد في الأرض	١٠٠ ٥٨
رمي المؤمنين بتدليس نبي	١٠٠ ٥٩
انهم أهل حق بالفساد في الأرض	١٠١ ٦٠
تدليس ما عساه ما تركوا الحق	١٠١ ٦١
دعوه العمل بالحق على منعه	١٠٥ ٦٢
ريادة في الفساد	١٠٦ ٦٣
النقص من الهدى	١٠٦ ٦٤

تقدم بترك الطيبات من الورق	٦٥	١٠٧
تقدم بالمكاه والتصدية	٦٦	١٠٨
الصدق في العتيدة	٦٧	١١٠
دعاءهم الى اتصال يعبر علم	٦٨	١١٠
دسؤهم الى الكرم مع العلم	٦٩	١١٠
المكا الكثر	٧٠	١١٠
حالة معشيه	٧١	١١١
رعمهم أنهم هم نوابه الله	٧٢	١١٢
دعوى محبة الله مع ترك شرعه	٧٣	١١٥
نمسهه الى الله لأمانى الكادنة	٧٤	١١٦
نحوه فم لصاحب مساجد	٧٥	١١٨
نحوه نذر لأبناء مساجد	٧٦	١٢٠
نحوه لشرح على المسود	٧٧	١٢٣
نحوه المسود أحمد	٧٨	٢٣
نحوه عبد الله	٧٩	١٢٤
نحوه نأثر منطمين	٨٠	١٢٦
نحوه بالأحباب	٨١	١٢٧
الاستشفاء بالأقواء	٨٢	١٢٧

الصفحة	المادة
١٢٧	٨٣ النظر في الآداب
١٢٧	٨٤ النسيحة
١٢٨	٨٥ تعيين حال بعض أمه وأبيه
١٣٠	٨٦ لأحمد بولاية الميت
١٣٢	٨٧ لأحمد بكونهم من ذرية لأميها
١٣٤	٨٨ لأحمد بامتناع
١٣٥	٨٩ بضمه من ذرية أمه
١٣٧	٩٠ د . . .
١٤١	٩١ بكارم بكونه من ذرية أمه والدمش
١٤٢	٩٢ لأحمد بامتناع من ذرية أمه (انظر ص ٨٨)
١٤٣	٩٣ بكارم بكونه من ذرية أمه
١٤٣	٩٤ بكارم بكونه من ذرية أمه
١٤٣	٩٥ بكارم بكونه من ذرية أمه
١٤٤	٩٦ بكارم بكونه من ذرية أمه
١٤٤	٩٧ بكارم بكونه من ذرية أمه
١٤٤	٩٨ بكارم بكونه من ذرية أمه
١٤٤	٩٩ بكارم بكونه من ذرية أمه
١٤٤	١٠٠ بكارم بكونه من ذرية أمه

الحقيقة

مجموعة أدب بارع ، وحكم نبيه ، وتهذيب قومي

تأليف

مكة لدرجة الطب

مشرى ١٩٠٠ م - ١٩٠١ م

تجانية أجزاء - ٢٣٠٠ صفحة

تسعة - ١٩٠٠ م - ١٩٠١ م

تسعة ٤٠ درهماً

١٩٠٠

لصاحب

المطبعة الشامية - دمشق

بشارع لاسانف - ١٩٠٠

خزانة الأدب

أنعت المطبعة الإسلامية صنع الجاه لاول من هذا الكتاب
المطبع ، فجاء في ٤٣٥ صفحة كبيرة مطبوعاً على ورق احر جداً
بحروف جميلة . واعتمد في تصحيحه على نسخة العلامة الشنقيطي
الكبير المقولة من خط المؤلف ، وحليناه بتصميمات العلامة
الجليل صاحب السعادة الاستاذ أحمد نيمر باشا ، وتصميمات
ونقليات المحقق الكبير الاستاذ عبد العزيز الميمني الراحكوفي
استاذ آداب اللغة العربية في جامعة عليكرة الاسلامية في الهند
فجاء من مفاخر ما قامت به الطاعة المصرية في هذه الايام
قيمة الاشتراك في كل حزم عشرة قروش مقدماً
وعند تسليم كل حزم تدفع قيمة الاشتراك بالحر الذي يليه



This book is due two weeks from the last date stamped below, and if not returned at or before that time a fine of five cents a day will be incurred.

[illegible]

Coth

893.7M895

T



لِسَانُ الْعَرَبِ

أعظم معجم جمع شتات اللغة العربية يشواهدنا

شرعنا في طبعه بحروف جميلة وعلى ورق صقيل

وبعناية لم يسبق لها نظير

مشفوعاً بتصحيحات وملاحظات واستدراكات كبار رجال اللغة والأدب

في الشرق والغرب

ومنهم صاحب السادة العلامة الكبير أحمد نيمور باشا

والاستاذ العلامة المحقق عبد العزيز الميمني الراجكوفي

والمستشرق الشهير مستر كركوك، وعلامة الجزائر السيد محمد أبو شنب

وقيمة الاشتراك في كل جزء ٤٠٠ صفحة : عشرة قروش